



بستان السالکین ارشاد اطالین

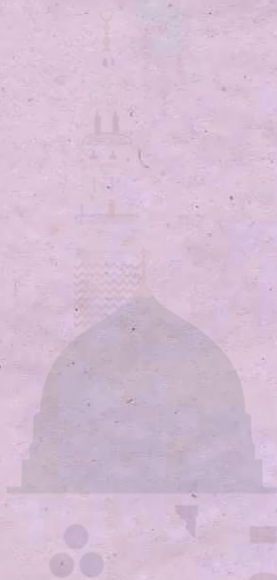
اردو ترجمہ

مترجم

مصنف

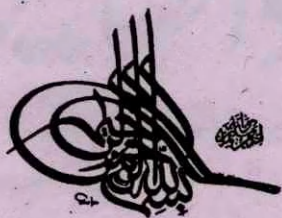
عارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی ﴿﴾ استاذ العلماء پیر محمد عابد حسین سیٹھی

www.maktabah.org



www.maktabah.org





ارشاد الطائين



بُسْتَانُ السَّالِكِينَ الرَّؤُوفِ جِهَانًا

ارشاد الطائین

حقائق و معارف اور علم و عرفان کا ایک خوبصورت اور تاریخی
مُرَقَّع، سلوک و طریقت اور رُوحانیت کے اسرار و رموز
پر ایک مُعْتَبَر کتاب، سالکین کے اوصاف اور مریدانہ آداب
کی مختصر اور جامع دستاویز، عالم اسلام کی نہایت جلیل القدر مُؤَلَّفِینَ
اور رُوحانی شخصیت کی تصنیف لطیف۔

تَصْنِيفُ لَطِيفٍ

عارف باللہ حضرت قاضی شمس الدین پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

تَرْجُمَانُ

حضرت علامہ پیر محمد عابد حسین سیفی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

بفیضان نظر

مجدد عصر حاضر، قیوم زماں، محبوب سبحان حضرت اخوندزادہ

پیر سیف الرحمن پیر ارچی مبارک

زیر سرپرستی:

غوث جہاں قدوۃ العلماء شیخ المشائخ حضرت میاں محمد حنفی سیفی مبارک

حسب ارشاد زیر اہتمام

کرٹل (ر) ڈاکٹر محمد سرفراز محمدی سیفی

نام کتاب: گلستان طالبین ترجمہ ارشاد الطالبین

نام مصنف: عارف باللہ قاضی ثناء اللہ پاتی پٹی

ترجمہ: حضرت علامہ مفتی محمد عابد حسین سیفی

پیش لفظ: علامہ سید امتیاز حسین شیرازی سیفی

تاریخ اشاعت دوم: نومبر 2002ء

تعداد: 3000- تین ہزار

قیمت: =/100 روپے۔ وقف برائے مسجد آستانہ عالیہ سیفیہ لکھنؤ میرلاہور

کمپوزنگ: ایم شعیب الحق (ایم۔ ایس گرافکس)

ناشر: مکتبہ شیرازی محمدی سیفی

محمدیہ سیفیہ ماڈل ناؤن اسلام آباد

اہتمام طباعت: زاویہ C-8 دربار مارکیٹ لاہور

فہرست

پیش لفظ

تقاریظ

کچھ مصنف کے بارے میں

نقطہ کتاب

مقام اول

فصل اول: ولایت کے ثبوت میں

فصل دوم: ولایت کی تحقیق کہ وہ کیا ہے

فصل سوم: خوارق عادات کا بیان

حضرت مجدد الف ثانیؑ کے کشف کا مرتبہ

مقام دوم

مریدوں کے آداب کے بارے میں

پیر کامل کی علامات اور اس کو تلاش کرنے کا طریقہ

دوسرے شیخ کی تلاش

شیخ کے آداب میں کوتاہی کرنا حرام ہے

شیخ کے آداب میں افراط و تفریط دونوں حرام ہیں

مقام سوم

کالموں اور مرشدوں کے آداب کے بارے میں

تبلیغ و ارشاد کی غرض سے اظہار کمال جائز ہے

| | |
|-----|--|
| ۵۶ | شیخ کو مریدین سے حسن سلوک کرنا چاہیے |
| ۶۲ | مسند نشین کو باوقار رہنا چاہیے |
| ۶۲ | شیخ بعض مریدوں کو بعض پر ترجیح نہ دے |
| | مقام چہارم |
| ۶۳ | قرب الہی کے اسباب اور اس کی ترقی کا بیان |
| ۶۶ | فصل: آفاقی و انفسی سیر کا بیان |
| ۶۸ | فصل: عبادات کی برکات کا بیان |
| ۷۲ | خلاف سنت اعمال قبول نہیں ہیں |
| ۷۳ | فصل: مشائخ کی تاثیر کا بیان |
| ۷۸ | سلسلہ اویسیہ کا بیان |
| ۸۲ | فصل: استعداد کا بیان |
| | مقام پنجم |
| ۸۸ | مقامات قرب الہی کا بیان |
| ۱۰۴ | فصل: ولایت صغریٰ کا بیان |
| | خاتمہ |
| ۱۱۳ | نقشبندیہ کے سلوک کا بیان |

پیش لفظ

مُحَمَّدٌ وَصَلَّى عَلَيَّ رَسُولُ الْكَرِيمِ اِمَّا بَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

زمانہ قدیم ہے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ مقبولانِ بارگاہِ خدا کو جب مقامِ قرب نصیب ہوتا ہے تو ازراہِ تشکر ان کی خواہش ہوتی ہے کہ جو کرم میرے رب نے مجھ پر کیا ہے وہ دیگر مخلوقِ خدا پر بھی ہونا چاہیے چنانچہ وہ اس کیلئے تبلیغ و ارشاد کا طریقہ اختیار کرتے ہیں۔

جو تبلیغِ زبان سے کی جائے وہ بھی بڑی موثر ہوتی ہے جبکہ یہ تبلیغِ صاحبِ عمل اور اصحابِ قرب کی تبلیغ ہے عوامِ الناس اور اولیاءِ عظام کی تبلیغ میں یہی ایک بنیادی فرق ہے کہ وہ صاحبِ عمل اور صاحبِ فضیلت ہوتے ہیں ان کی زبان میں انکی نگاہ میں تاثیر ہوتی ہے لیکن انہیں فرمودات کو طالبینِ حق کیلئے اگر ضابطہ تحریر میں لایا جائے تو یہ کام اور بھی زیادہ مفید اور دائمی ہوتا ہے جس سے آنے والی کئی نسلیں فیضیاب ہوتی ہیں۔

کتاب ہذا ”ارشادِ الطالین“ فارسی زبان میں پہلی زمانِ علمِ الہدی عارف باللہ قاضی ثناء اللہ پانی پٹی کی تحریر کردہ ہے۔ یہ کتاب مبتدی سالکین اور جو یانِ حق کیلئے انتہائی مفید ہے۔ مفسر قرآن شیخ الحدیث حضرت مفتی پیر محمد عابد حسین سیفی صاحب نے اس کتاب کا اردو میں ترجمہ فرما کر امت مسلمہ پر احسانِ عظیم فرمایا ہے اور فارسی زبان سے نابلد افراد کیلئے بڑی آسانی پیدا فرمادی ہے۔

کتاب کا اردو زبان میں ترجمہ قابلِ تعریف ہے کیونکہ اسے اس غمگینی سے کیا گیا ہے کہ اصلی فارسی متن کی لذت محسوس ہوتی ہے کتاب کا ترجمہ با محاورہ ہے اور بہت خوبصورتی سے اسے کیا گیا ہے اللہ کریم مترجم کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

اس کتاب پر نظر ثانی کرنے اور پروف ریڈنگ کرنے کی سزاوت مجھے نصیب ہوئی میں نے اسے متعدد مرتبہ پڑھا اور ہر دفعہ ایک نیا لطف حاصل ہوا۔ دعا ہے رب قدوس اسے جملہ اہل ایمان کیلئے باعثِ رشد و ہدایت بنائے۔ آمین ثم آمین

سید امتیاز حسین شیرازی

سرفرازی محمدی سیفی، ایم۔ اے

فاضل دارالعلوم محمدیہ نوشہرہ بھیرہ شریف

تقریظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

استاذ العلماء علامہ الحاج سعید احمد حیدری صاحب

چیف جسٹس سپریم کورٹ آف افغانستان

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين الصطفى

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد

الحمد لله که درین ایام پر فتن جناب مفتی صاحب محمد عابد حسین سیفی خاطر رُشد
سالکین کتاب مستطاب تصنیف قاضی ثناء اللہ پانی پٹی از فارسی بہ اردو ترجمہ نموده تافائیدہ
شان عام گردد خداوند کریم توفیق مزید برایش عطا فرماید و نفع شان برای طلاب کرام مزید
فرماید و اجر کم علی اللہ و سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

اخو کم فی اللہ

الحاج مولوی محمد سعید (حیدری)

سابق جسٹس سپریم کورٹ آف افغانستان

تقریظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استاذ العلماء شیخ الحدیث علامہ اخندزادہ محمد حمید جان صاحب
پرنسپل و شیخ الحدیث جامعہ سیفیہ باڑہ شریف پشاور

الحمد لله وحده والسلام على من لا نبي بعده ، چونکہ کتاب
”ارشاد الطالین“ یک کتاب عمدہ است اللہ تبارک و تعالیٰ برائے پیر صاحب محمد عابد
حسین اجر جزیل بدھ کہ از فارسی با اردو ترجمہ کردہ برائے مسلمانانِ خمیر کثیر می شود اللہ
پاک برائے مترجم خیر کثیر بدھ۔

حضرت علامہ مولانا مولوی حمید جان

پرنسپل و شیخ الحدیث

جامعہ سیفیہ باڑہ شریف پشاور

تقریظ

فاضلِ ذیشان صاحبزادہ صاحبِ مقام علامہ مولوی احمد سعید سیفی

مدرس جامعہ سیفیہ باڑا شریف پشاور

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

الحمد للہ اس دورِ پُرفتن میں متلاشیانِ حق کے لیے ایک گوہرِ نایاب متشکل ”ارشاد الطالبین“ موجود ہے۔ اگر کوئی بھی شخص تہہ دل سے اس کتابِ نایاب کا مطالعہ کر لے تو کوئی وجہ نہیں کہ سالکین اور غیر سالکین دونوں کو ایک لامتناہی فائدہ کا مجموعہ حاصل نہ ہو۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب کی تصنیف کردہ اس کتاب میں تصوف اور اہل تصوف کے کردار کے بارے میں خوبصورت وضاحتیں اور احکام موجود ہیں۔

اگر کوئی سالک اس کتاب کا مطالعہ کر کے عمل پیرا ہو جائے تو اس کو تصوف کی حقیقت اور وہ سرور حاصل ہوگا جو بیان سے باہر ہے۔ لیکن چونکہ مذکورہ کتاب بزبانِ فارسی ہے اس لیے عام آدمی یا اردو بولنے والے حضرات اس کتاب سے کما حقہ فائدہ نہیں لے سکتے تھے۔

علامہ مفتی پیر محمد عابد حسین سیفی کی یہ کاوش ایک انتہائی گراں قدر خدمت ہے جو حضرت موصوف تمام متلاشیانِ حق کیلئے کر رہے ہیں اور خصوصاً سالکین اور معتقدین سلسلہ نقشبندیہ پر ایک احسانِ عظیم ہے مترجم موصوف صاحب کا یہ ایک اور علمی کارنامہ ہے جو صدیوں یاد رکھا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ مترجم موصوف کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائی اور تمام مستفیدین کے اجر میں سے مترجم موصوف کو بھی حصہ عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین

نقطہ

قبلہ احمد سعید سیفی عرف یار صاحب

www.naktabah.org

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کچھ مصنف کے بارے میں

دنیا نے علم و تصوف میں حضرت بحر علوم النظر یہ والباطنیہ شیخ قاضی ثناء اللہ پانی پٹی کا نام ایک آفتاب درخشندہ کی طرح جانا جاتا ہے۔ آپ وہ شخصیت ہیں جنہوں نے دین اسلام کی ترویج و ترقی کے لیے اپنی بے حد خدمات سرانجام دیں۔ جو کہ تاریخ میں سنہری حروف سے لکھی گئی ہیں۔

آپ کی ولادت پانی پت میں ہوئی اور ابتدائی تعلیم وہیں سے حاصل کی اور قرآن مجید بھی وہیں سے حفظ کیا اس کے بعد دہلی میں اس دور کے عظیم محدث و مفکر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے علم حدیث حاصل کیا۔ آپ استقدر بالغ ذہن کے مالک تھے کہ اٹھارہ سال کی عمر میں علوم ظاہریہ سے سند فراغت حاصل کی۔

فراغت کے بعد تزکیہ باطنی کی فکر ہوئی تو حضرت شیخ محمد عابد سنائی کے ہاتھ پر بیعت کی ان کی وفات کے بعد آپ نے اس دور کی عظیم علمی و روحانی شخصیت حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید کی دستِ حق پرست پر بیعت کا شرف حاصل کیا۔ پھر ان کے زیر سایہ آپ نے وہ مقامات طے کیے کہ حضرت مرزا خود فرمایا کرتے تھے کہ

”میری نسبت اور ان کی نسبت علم و مرتبہ میں مساوی ہیں لیکن عرض اور قوت میں مختلف وہ میرے ضمنی ہیں اور میں حضرت شیخ قدس سرہ کا ضمنی ہوں۔ جو فیض بھی مجھے پہنچا ہے وہ اس میں شریک ہیں ان کا دوست و دشمن میرا بھی دوست و دشمن ہے وہ ظاہری و باطنی کمالات کے ”اجتماع“ کی وجہ سے عزیز ترین موجودات میں سے ہیں“ (مقامات مظہری)

حضرت مرزا صاحب ”قبلہ قاضی ثناء اللہ صاحب“ سے بہت محبت فرماتے تھے اور آپ نے قاضی صاحب کی تربیت روحانی میں کسی قسم کی کسر نہ اٹھا رکھی تھی اور ان پر فخر کیا کرتے تھے اور فرماتے کہ ”اگر قیامت کے دن خدا نے مجھ سے پوچھا کہ تم میری درگاہ میں کیا تحفہ لائے ہو تو میں عرض کروں گا کہ ”ثناء اللہ پانی پتی“ (مقامات مظہری)

حضرت مرزا صاحب نے قاضی صاحب کو ”علم الہدیٰ“ کا لقب دے رکھا تھا۔ آپ کی ذات کمالات ظاہری اور باطنی سے متصف تھی آپ کے اوقات کار عبادت الہیہ سے معمور تھے۔ آپ روزانہ سور کھت نماز پڑھا کرتے اور تہجد کی نماز میں ایک منزل قرآن پاک کی پڑھتے اور ہر قسم کے مشتبہات سے دور رہتے۔ آپ اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ کے مقرب تھے۔ آپ کے علم و کمال تدبیر و تفکر اور فقہ و حدیث پر دسترس کامل کی وجہ سے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے آپ کو یہی وقت کا خطاب دیا تھا۔

آپ نے کتاب ہذا تصوف و سلوک کے مبتدیوں کے لیے رقم فرمائی اور بہت سی تصوف کی اصطلاحات کی تشریح فرمائی۔

اس کے علاوہ آپ نے بہت سے موضوعات پر کتب تحریر فرمائیں آپ کے کارناموں میں سے تفسیر مظہری (جو دس جلدوں پر مشتمل ہے) ایک بہت بڑا کارنامہ ہے اور ایک بہت بڑا علمی خزانہ ہے اس کے علاوہ آپ نے فقہی مسائل پر ایک کتاب رقم فرمائی جو کہ مالا بد منہ کے نام سے مسمیٰ ہے اس کتاب کو اسقدر پذیرائی ملی کہ مدارس اسلامیہ میں اب تک یہ کتاب پڑھائی جاتی ہے۔ حدیث پر آپ نے دو جلدوں میں ”کتاب مبسوط“ تحریر فرمائی اور اس کے علاوہ بے شمار موضوعات پر بے شمار رسائل رقم فرمائے۔ جن سے عوام و خواص استفادہ کر رہے ہیں۔

آپ یکم رجب المرجب ۱۲۳۵ء کو پانی پت میں اس دنیائے فانی سے واصلِ بحق ہوئے اور وہیں آپ کی تدفین عمل میں آئی آپ کا مزار آج بھی زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ کتاب ہذا تصوف و سلوک کے موضوع پر ایک بے بہا تحفہ ہے۔ عوام الناس کی اکثریت چونکہ فارسی سے ناواقف ہے اس لیے والد صاحب نے عوام کو اس کتاب کے فیوضات و برکات سے فائدہ پہنچانے کے لیے اس کے ترجمہ پر قلم اٹھایا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سعی کو قبول فرمائے اور قبلہ والد صاحب کی عمر دراز فرمائے۔ اور صحتِ کاملہ عطا فرمائے اور اسی طرح دین اسلام کی خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

صاحبزادہ حافظ عرفان اللہ الحنفی

محلیم دارالعلوم محمدیہ غوثیہ لاہور

اللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَنْ يَنْبَغِيْ

بُسْتَانُ السَّالِكِيْنَ

ترجمہ
ارشاد الطائین

۱۹۱۰ء

تصنیف

تہذیبی زمان رموز طریقت حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مجددی نقشبندی

ترجمہ مفسر قرآن حضرت علامہ مفتی محمد عابد حسین کسٹلی

مکتبہ شیرازی محمدی سیفی

محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن اسلام آباد

ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين ۝ الرحمن الرحيم ۝ ملك يوم الدين

۝ اياك نعبد و اياك نستعين ۝ اهدنا الصراط المستقيم ۝ صراط

الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا

الضالّين ۝ آمين ۝ اللهم صل على محمد و على آل محمد كما

صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم انك حميد مجيد ۝ اللهم

بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على ابراهيم و على

آل ابراهيم انك حميد مجيد و سلام على الياسين و الحمد لله

رب العالمين ۝ اللهم انى استئلك ما استئلك نبى الرحمة محمد صلى

الله عليه و سلم اعوذ بك مما استعاذ بك نبيك النبى الامى صلى

الله عليه و سلم- اللهم شرح لى صدرى و يسر لى امرى و احل

عقدة من لسانى يفقهوا قولى انت حسبى و نعم الوكيل نعم

المولى و نعم النصير ۝

بعد حمد و صلوة فقير حقير محمد ثناء اللہ پانی پتی موطناً عثمانی نسا حنفی مذہباً نقشبندی مجددی مشرباً می

گوید چون آراء مردم متفاوت دیدہ ام بعضے از انہا منکر ولایت اند و بعضے می گویند کہ اولیا

بودند لیکن درین زمانہ فاسد کسے نیست بعضے در اولیاء اللہ عصمت خیال می کنند و می دانند کہ اولیاء

ہر چه خواهند همان می شود و ہر چه نخواہند معدوم گردد۔ و از قبو اولیایا باین خیال مرادات خود طلب می

کنند۔ و چون در اولیاء اللہ و مقربان در گاہ کہ زندہ اند این صفت نمی یابند از ولایت انہا منکر می

شوند و از فیوض انہا محروم می مانند و بعضے از انہا بردست سفیمان و جاہلان کہ در اسلام و کفر ہم

(اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم فرمانے والا ہے)

سب تعریفیں اللہ جل جلالہ کے لیے جو تمام جہانوں کا رب ہے نہایت مہربان رحم فرمانے والا ہے۔ مالک ہے بدلے کے دن کا۔ ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے ہی مدد چاہتے ہیں۔ دکھا ہم کو سیدھا راستہ۔ ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے انعام فرمایا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ گمراہوں کا۔ اے اللہ میری دعا قبول فرما۔ اے اللہ تو محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر رحمت فرما۔ بے شک تو تعریف کیا گیا عزت والا ہے۔ اے اللہ تو محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر برکت نازل فرما جس طرح تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل پر برکت نازل فرمائی۔ بے شک تو تعریف کیا گیا۔ بزرگ ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو تیرے نبی ﷺ نے تجھ سے مانگی تھی اور میں پناہ مانگتا ہوں اس سے جس سے تیرے نبی امی ﷺ نے پناہ مانگی۔ اے اللہ میرے لیے میرا سینہ کھول دے اور میرے لیے میرا کام آسان فرما۔ اور میری زبان سے گرہ کھول دے تاکہ وہ سمجھیں میری بات کو اور تو میرے لیے کافی ہے اور تو کیا ہی اچھا کارساز ہے اور بہت اچھا مددگار ہے۔

حمد و صلوة کے بعد فقیر حقیر محمد ثناء اللہ جو وطن پانی پتی، نبی عثمانی، مذہب احنفی اور مشربا نقشبندی مجددی ہے عرض کرتا ہے کہ جب میں نے دیکھا کہ لوگوں کے خیالات میں بہت اختلاف پایا جاتا ہے اس طرح کہ ان میں

۱۔ بعض ولایت کے منکر ہیں۔
۲۔ بعض کہتے ہیں کہ پہلے کبھی اولیاء اللہ ہوا کرتے تھے لیکن اس فاسد زمانے میں کوئی بھی نہیں

۳۔ بعض اولیاء کے معصوم ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اولیاء جو کچھ چاہتے ہیں وہی ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتے وہ نہیں ہوتا۔ اور اسی خیال سے اولیاء اللہ کی قبروں سے اپنی مرادیں طلب کرتے ہیں اور جو وہ زندہ اولیاء اللہ اور مقربان خداوندی میں یہ صفت نہ پاتے تو ان کی ولایت کا انکار کر کے ان کی فیوض سے محروم رہتے ہیں۔

۴۔ بعض لوگ ایسے نادان اور جاہل پیروں کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں جو اسلام اور کفر میں تمیز نہیں کر سکتے۔

وبعضے۔ از آنها بسبب کلمات سگریہ شان و کلماتیکہ معنی ظاہری آن مراد نیست بر اولیاء اللہ انکاری کنند و تکفیری نمایند۔ بعضے۔ از آنها کلمات سگریہ را حمل بر ظاہر کرده همان اعتقاد و نموده عقائد حقہ کہ از قرآن و حدیث و اجماع امت ثابت است آنرا از دست می دهند۔ بعضے۔ بر علوم ظاہری اکتفا نموده از طلب طریقت تقاعد می کنند و بعضے۔ از آنها در آداب اولیاء و ادائے حقوق شان تقصیری کنند لہذا خاتم کہ کتابے موجز نویسم کہ مردم حقیقت ولایت در یابند و از افراط و تفریط و تقصیر تحاشی نمایند۔ درین باب کتابے بزبان عربی نوشته بودم مسکن بہ ارشاد الطالبین چون بعضے یاران گفتند کہ چیزے بزبان فارسی باید نوشت تا فارسی خوانان ازان نفع گیرند۔ لہذا این رسالہ بزبان فارسی نوشته شد۔ این رسالہ بر پنج مقام تقسیم نموده شد۔ مقام اول، در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق است۔ مقام دوم، در آداب کہ ناقصان و مریدان رومی باید۔ مقام سوم، در آداب مرشدان مقام چهارم، در آداب ترقی و حصول ولایت۔ مقام پنجم، در رسیدن و رسانیدن بمراتب قرب الہی۔

مقام اول

در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق است۔

فصل در اثبات ولایت: بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کہ چنانچہ در انسان کمالات ظاہری هستند و آن اعتقادات صحیحہ موافق قرآن و حدیث و اجماع اہل سنت و جماعت و اعمال صالح کہ اداء فرائض و واجبات و سنن و مستحبات و ترک محرمات و مکروہات و مستہبات و بدعات اند۔

ہمچنان در انسان دیگر کمالات باطنی می باشند در صحیح بخاری و مسلم از عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ روایت کرده کہ مردے ناشاختہ نزد رسول کریم ﷺ آمدہ پرسید

۵۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے غلبہ سکر کی باتوں سے اور ان کلمات سے جن کے ظاہری معنی مروئیس ہوتے انکار کرتے ہیں اور ان پر کفر کا فتویٰ لگاتے ہیں۔

۶۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے غلبہ کی کیفیت (حالت سکر) کی باتوں کو ظاہری معنوں پر معمول کر کے انہیں کو اپنا عقیدہ بنا کر قرآن و حدیث اور اجماع امت سے جو عقائد ثابت ہیں، انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔

۷۔ بعض لوگ علوم ظاہری پر اتکفا کرتے ہوئے طریقت کے حصول میں سستی کرتے ہیں۔

۸۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے آداب (بجالانے) اور ان کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرتے ہیں۔

تو میں نے ارادہ کیا کہ اختصار سے ایک کتاب لکھوں جس سے لوگ ولایت کی حقیقت کو جان لیں اور اس سلسلے میں جو افراط و تفریط کا شکار ہیں اس کے گناہ سے بچیں۔ اس بارے میں میں نے ”ارشاد الطالبین“ کے نام سے ایک کتاب عربی زبان میں لکھی۔ لیکن جب کچھ دوستوں نے یہ فرمائش کی کہ کچھ فارسی زبان میں بھی لکھنا چاہیے تاکہ فارسی جاننے والے لوگ بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں تو یہ رسالہ فارسی زبان میں لکھا گیا اور یہ رسالہ پانچ حصوں میں تقسیم کیا گیا۔

۱۔ مقام اول: ولایت کے ثبوت اور اس کے متعلقات کے بارے میں

۲۔ مقام دوم: ان آداب کے بارے میں جو ناقصوں اور مریدوں کو لازم ہے

۳۔ مقام سوم: مرشدوں کے آداب کے بارے میں۔

۴۔ مقام چہارم: وہ آداب جو ترقی اور حصول ولایت کے بارے میں ہیں

۵۔ مقام پنجم: مراتب قرب الہی تک پہنچنے اور پہنچانے کے بارے میں۔

مقام اول

ولایت کے ثبوت میں

جان لے کہ خدا تجھے سعادت عطا فرمائے کہ جس طرح انسان کے اندر کمالات ظاہری ہیں اور وہ صحیح اعتقادات، قرآن و حدیث اور اجماع اہل سنت و جماعت کے موافق اچھے اعمال، فرائض، واجبات، سنن اور مستحبات کا ادا کرنا، حرام، مکروہ، مشتبہات اور بدعات کا ترک کرنا ہے اسی طرح انسان میں ایک اور قسم کے کمالات باطنی بھی ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عمر ابن خطابؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک اجنبی شخص حضور نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر عرض کرنے لگا۔

کہ اسلام چیت فرمود کلمہ شہادت و نماز و زکوٰۃ و روزہٴ مادر رمضان و حج بشرط قدرت۔
گفت کہ راست گفتی پس تعجب کردیم کہ سوال می کنی و تصدیق می نمایی۔ پس از ایمان
پرسید فرمود آنکہ ایمان آری بخدا و فرشتگان و کتاب با و رسولان و روز قیامت و آنکہ
خیر و شر همه بتقدیر الہی است۔ گفت راست گفتی۔ پستر پرسید کہ احسان چیت
فرمود آنکہ عبادت کنی خدا ابو جیبے کہ گویا اور امی بنی و اگر تو اور انمی بنی بدانی کہ او ترا می
بیند۔ پستر از قیامت پرسید فرمود کہ از تو زیادہ نمی دانم۔ پستر علامات قیامت پر
سید و ازان نشان داد پستر فرمود کہ جبرئیل بود برائے آموختن دین شما آمدہ بود۔

ازین حدیث معلوم می شود کہ سوائے عقائد و اعمال کمالے دیگر است مسعی
با احسان آنرا ولایت نام شد۔ صوفی را چون محبت الہی مستولی شود کہ در اصطلاح فنائے
قلب گفته شود دل او بمشاهدہ محبوب حقیقی مستغرق و مستہلک می باشد و بغیر او متوجہ نمی شود۔
درین حالت خدای را نمی بیند کہ رویت او در دنیا عادتہ محال است لیکن صوفی را درین وقت
حالتے است گویا کہ خدای را می بیند و پیش ازین حالت صوفی بہ تکلف خود را برین حال می
دارد۔ و رسول کریم ازان حالت خبر داد کہ بدانی کہ خدای را می بیند۔

دلیل دیگر آنکہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کہ در بدن انسان پارہ گوشت است کہ اگر
او صالح شود تمام بدن صالح شود و اگر فاسد شود تمام بدن فاسد شود و آن دل است و شک
نیست کہ صلاح دل کہ سبب صلاح بدن باشد آنرا صوفیہ فنائے قلب می گویند۔ چون در
محبت الہی فانی شود نفس در ہمسائیگی او متاثر شود و از امارگی باز ماند و حب فی اللہ و بغض فی
اللہ کسب کند لا جرم تمام بدن مطہج و فرمانبردار شرع شود۔

اگر کسے گوید کہ صلاح قلب از ایمان و اعمال است لا غیر گفته شود کہ
در حدیث صلاح قلب را سبب صلاح بدن فرمودہ و صلاح بدن عبارت است
از اعمال صالح۔ پس صلاح قلب اگر مجرد ایمان را گفته شود مجرد ایمان غالباً بدون
صلاح بدن ہم می باشد و اگر مجموعہ

کہ اسلام کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سچے دل سے (کلمہ شہادت پڑھنا، نماز پڑھنا، زکوٰۃ ادا کرنا، ماہ رمضان کے روزے رکھنا اور طاقت ہو تو حج کرنا۔ اس نے عرض کی کہ آپ ﷺ نے صحیح فرمایا۔ تو ہم نے تعجب کیا کہ خود ہی سوال کرتا ہے اور خود ہی تصدیق کرتا ہے پھر ایمان کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ تو خدا پر اور فرشتوں پر اور کتابوں پر اور رسولوں اور روز قیامت پر ایمان لائے۔ اور اس پر بھی ایمان رکھے کہ خیر و شر سب خدا کی تقدیر سے ہے۔ اس نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے صحیح فرمایا۔ پھر عرض کیا کہ احسان کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو خدا کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا تو اس کو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو یہ جان لے کہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے اس کے بعد قیامت کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ سے زیادہ نہیں جانتا۔ پھر قیامت کی نشانیوں کے متعلق پوچھا اور آپ ﷺ نے اس کی نشانیاں ارشاد فرمائیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (ہم لوگوں سے) فرمایا کہ یہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو تمہیں دین سکھانے کے لیے آئے تھے۔

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقائد اور اعمال کے علاوہ احسان نامی ایک اور کمال بھی ہے جو ولایت کہلاتا ہے۔ صوفی پر جب محبت الہی غالب ہو جاتی ہے تو اس کو اصطلاح میں فنائے قلب کہا جاتا ہے تو اس کا دل محبوب حقیقی کے مشاہدے میں غرق اور محو ہو جاتا ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طرف متوجہ نہیں رہتا۔ اس حالت میں وہ خدا کو نہیں دیکھتا کیونکہ اس کو دنیا میں دیکھنا عادتاً مشکل ہے۔ لیکن صوفی پر اس وقت ایک ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ گویا خدا کو دیکھ رہا ہے اور اس کیفیت سے پہلے صوفی تکلف سے خود کو اس حالت میں رکھتا ہے اور رسول کریم ﷺ نے اسی حالت کی خبر دی ہے کہ تو یہ سمجھے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔“ دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک لوٹھڑا ہے اگر وہ صحیح ہو جائے تو سارا بدن صحیح ہو جائے گا اور اگر وہ خراب ہو جائے تو سارا بدن خراب ہو جائے گا اور وہ دل ہے۔ اس میں شک نہیں کہ دل کی اصلاح بدن کی اصلاح کی وجہ سے ہوتی ہے جس کو صوفیہ کرام فنائے قلب کہتے ہیں جب وہ محبت الہی میں فنا ہو جائے تو نفس اسکی محبت سے متاثر ہو کر سرکشی سے باز آتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے لوگوں سے محبت اور بغض کو اپنا شعار بنا لیتا ہے تو بے شک تمام جسم شریعت کا تابع اور فرمانبردار ہو جاتا ہے۔

”اگر کوئی یہ کہے کہ دل کی اصلاح تو ایمان اور اعمال سے ہوتی ہے تو بلاشبہ اس کا جواب یہ دینا چاہیے کہ حدیث شریف میں دل کی اصلاح کو جسم کی اصلاح کا سبب قرار دیا گیا ہے اور جسم کی اصلاح سے اچھے اعمال مراد ہیں کیونکہ اصلاح قلب اگر صرف ایمان کو قرار دیا جائے تو صرف ایمان کبھی اصلاح بدن کے بغیر بھی پایا جاتا ہے۔

ایمان و اعمال را اصلاح قلب گفته شود۔ پس آن را سبب صلاح بدن گفتن درست نباشد
 دلیل سوم آنکہ اجماع منعقد است بر افضلیت صحابہ نہ بر غیر شان و در علم و عمل
 غیر صحابہ با صحابہ مشارکت دارند۔ و با این ہمہ رسول کریم فرمود کہ اگر دیگرے مثل جبل
 احد در راہ خدا خرچ کند برابر نیم صاع جو کہ صحابہ در راہ خدا خرچ کردہ باشند نمی تواند شد۔
 پس این نیست مگر از سبب کمال باطنی کہ بسبب صحبت پیغمبر خدا ﷺ باطن
 ایشان از باطن پیغمبر خدا مستنیر شدہ اگر اولیاء امت این دولت یافتند از صحبت پیران یا
 فقہد و بوساطت از باطن پیغمبر مستنیر شدند۔ و تفاوت میان این صحبت و آن صحبت ظاہر
 است۔ پس معلوم شد کہ سوائے کمالات ظاہری کمالے است باطنی کہ آن تفاوت
 درجات بسیار دارد۔ چنانچہ حدیث قدسی بر آن دلالت می کند کہ حق تعالیٰ می فرماید
 ہر کہ بمن یک و جب نزدیک کی جوید من بوے یک گز نزدیک کی جویم و ہر کہ بمن یک گز
 نزدیک کی جوید من بوے یک باع کہ سہ نیم گز باشد نزدیک کی جویم۔ و فرماید کہ بندہ ہمیشہ بمن
 نزدیک کی جوید عبادات نافلہ تا آنکہ من اور دوست می دارم و چون اور دوست می دارم
 بینائی و شنوائی و قدرت او من می شوم۔

”دلیل چہارم آنکہ جماعتے بے نہایت کہ اتفاق شانزبر کذب عقل محال می
 داند و آل جماعتے بقسمے است کہ ہر فرروشان بسبب تقویٰ و علم بقسمے است کہ تہمت
 کذب بروے روانباشد۔ بزبان قلم و قلم زبان خبری دہند کہ مارا بسبب صحبت مشائخ
 کہ سلسلہ صحبت شان بر رسول کریم ﷺ می رسد در باطن حالتے پیدا آمدہ سوائے عقائد و
 نفعہ کہ قبل از صحبت شان بدان متحلی بودند و ازین حالت کہ حاصل شدہ محبت
 با خدا و دوستان خدا و اعمال صالح و توفیقات حسنات و رسوخ در اعتقادات حقہ زندہ
 شدہ۔ و این حالت کہ البتہ کمال است موجب کمالات است۔

”دلیل پنجم خرق عادات است و این دلیل ضعیف است مگر اینکہ بانضمام تقویٰ

اور اگر ایمان اور اعمال کو جمع کر کے اصلاح قلب کہا جائے تو اس کو اصلاح بدن کی وجہ سمجھنا صحیح نہ ہوگا۔
 ”تیسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دوسرے تمام لوگوں سے افضل ہونے پر امت کا اجماع ہو چکا ہے اور علم و عمل میں تو دوسرے لوگ بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے شریک ہیں۔ لیکن اس کے باوجود ان صحابہ کرام کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی ان (صحابہ) کے علاوہ احد پہاڑ کے برابر سونا خداوند تعالیٰ کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ ان کے نصف ساع (تقریباً ایک کلوگرام) کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ جو صحابہ کرام نے راہ خدا میں خرچ کیا تھا۔ یہ فقط باطن کے کمال کی وجہ سے ہے کیونکہ انہوں نے پیغمبر خدا ﷺ کی صحبت اختیار کی اور پیغمبر خدا ﷺ کے باطن سے ان کا باطن روشن ہو گیا۔ اگر اولیائے امت نے یہ دولت حاصل کی ہے تو پیروں کی صحبت سے پائی ہے کیونکہ ان کے باطن پیغمبر خدا ﷺ کے باطن کے واسطے سے روشن ہوئے اور ان کی صحبت اور ان کی صحبت میں جو فرق ہے وہ واضح ہے تو معلوم ہوا کہ کمالات ظاہری کے سوا ایک کمال باطنی بھی ہے جس کے درجات میں بڑا فرق ہے۔ جیسا کہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ حق جل جلالہ فرماتا ہے کہ جو شخص ایک بالشت میرے قریب ہونا چاہتا ہے تو میں ایک ہاتھ اس کے قریب آنا چاہتا ہوں اور جو ایک ہاتھ میرے قریب آنا چاہے تو میں دو ہاتھ کے برابر اس کے قریب آنا چاہتا ہوں اور فرمایا کہ بندہ ہمیشہ نفل عبادت سے میرے نزدیک ہونا چاہتا ہے تاکہ میں اسے اپنا دوست بنا لوں۔ اور جب میں اس کو اپنا دوست بنا لیتا ہوں تو میں اس کی آنکھ اور کان بن جاتا ہوں بلکہ وہ بندہ میری قدرت کا مظہر بن جاتا ہے۔

”چوتھی دلیل یہ ہے کہ بہت سارے لوگوں کی ایک جماعت کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہے اور وہ اسی طرح کی جماعت ہے کہ اس کا ہر ایک فرد تقویٰ اور علم کے باعث ایسا درجہ رکھتا ہے اس پر جھوٹ کی تہمت لگانا جائز نہیں۔ زبان قلم سے اور قلم زبان سے خبر دیتی ہے اور ہمیں مشائخ کی صحبت کی وجہ سے جن کی صحبت کا سلسلہ رسول کریم ﷺ تک پہنچتا ہے۔ عقائد اور فقہ کے سوا جن سے وہ ان کی صحبت سے پہلے فیض یاب تھے، باطن میں ایک نئی کیفیت حاصل ہوئی اور اس حاصل شدہ کیفیت سے خدا تعالیٰ سے اور اس کے دوستوں سے محبت، اعمال صالحہ اور نیکیوں کو حاصل کرنے کی توفیق اور سچے عقائد اور پختہ ہو گئے ہیں اور یہ کیفیت جسے کمال چاہیے بہت سارے کمالات کا سبب ہے۔

”پانچویں دلیل خرق عادات کی ہے اور یہ دلیل ضعیف ہے مگر اتنی بات ضروری ہے کہ خرق عادات کا تقویٰ کے ساتھ مل جانے سے

از سحر متمازی شود و بر کمال دلالت دارد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فصل دوم: در تحقیق ولایت کہ آن چیست۔ بدان ارشد کہ اللہ تعالیٰ کہ حق تعالیٰ

را با بندگان قرب است کہ قوله تعالیٰ ﴿نحن اقرب الیہ من جبل الوریث﴾ ما

قرب تریم بسوے بندہ از رگ گردن ﴿وہو معکم اینما کنتم﴾ حق تعالیٰ باشما

است بہر جا کہ باشید بر آن دلالت دارد و قربے است با خواص بشر و ملائکہ قوله تعالیٰ

﴿واسجد واقتراب﴾ یعنی سجدہ کن و نزدیکی جو با خدا و قوله علیہ السلام ﴿لا یزال

عبدی یتقرب الی بالنوافل حتیٰ احببته﴾ ہمیشہ بندہ من نزدیک می

شود بسوے من بسبب نوافل تا آنکہ دوست می دارم اور بر آن دلالت می کند این قرب

ثانی معبر است بولایت۔

”اول مراتب این قرب بنفس ایمان حاصل می شود قال اللہ تعالیٰ ﴿واللہ

ذلی المؤمنین﴾ یعنی اللہ دوست مسلمانان است لیکن معتمد بہ آنان آنست کہ

بولایت خاصہ معبر است وہمان مرتبہ محبوبیت است کہ در حدیث قدسی آمدہ ﴿لا یزال

عبدی یتقرب الی بالنوافل حتیٰ احببته﴾ و آنرا مقامات و مدارج بے شمار

است۔ چنانچہ ذات حق سبحانہ تعالیٰ بیچون و بیچگونہ است ﴿لیس کمثلہ شئی فی

الذات ولا فی الصفات ولا فی شئی من الاعتبار﴾ یعنی نیست مانند او

تعالیٰ چیزے نہ در ذات و نہ در صفات و نہ در چیزے از اعتبارات۔ پس این ہر دو قرب

ہم کہ نسبت در میان خالق و خلق است نیز بیچون است مشابہ قرب زمانی و مکانی و دیگر

انواع قرب نیست نہ در ذات و نہ در عرضیات۔

کنہ این قرب بعقل و حس مدرک نمی شود۔ اگر مدرک می شود مدرک می شود بعلمی موہوب

مناسب علم حضوری۔ و ثابت است این ہر دو قرب با قطعیتی کہ ایمان بدان واجب است۔

چنانچہ دیدن حق سبحانہ تعالیٰ بے جہت و بے مقابلہ راکی و مرئی از نصوص قطعیہ

اس میں اور جا دو میٹر فرق ہو جاتا ہے جو کمال کی دلیل بن جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل دوم

ولایت کی تحقیق کہ وہ کیا ہے

جان لے اللہ تعالیٰ تجھے ہدایت دے، کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے بہت قریب ہے جیسا کہ اس کا ارشاد ہے۔ ﴿نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ہم زیادہ قریب ہیں بندوں کے ان کی شرگ سے۔ اور یہ ارشاد کہ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ تم جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے، ایک قرب خاص ہے جو خاص بندوں اور فرشتوں کے لیے ہے جس کی دلیل اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ سجدہ کر اور خدا کا قرب مانگ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد پاک ہے۔ ﴿لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتَهُ﴾ بندہ ہمیشہ نفلوں کی وجہ سے میرے نزدیک ہو جاتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگ جاتا ہوں، یہ اس پر دلیل ہے اور اس دوسرے قرب کو ولایت سے تعبیر کیا گیا ہے۔

”اس قرب کے پہلے مراتب نفس ایمان سے حاصل ہوتے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّهِ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ“ اللہ تعالیٰ مومنوں کا دوست ہے، لیکن معتمد یہ ہے کہ جو ولایت خاصہ سے تعبیر کی گئی ہے اور یہی محبوبیت کا مرتبہ ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں بیان ہوا ﴿لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتَهُ﴾ اس کے بہت سارے مقامات اور درجات ہیں۔ چنانچہ ذات حق سبحانہ تعالیٰ بے چون و بیچگون (یعنی بے مثل اور بے نظیر) ہے ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي الذَّاتِ وَلَا فِي الصِّفَاتِ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْاَعْتِبَارَاتِ﴾ کوئی چیز بھی اس کی ذات میں یا صفات میں اور کسی اعتبار سے اس جیسی نہیں۔ پس یہ دونوں قرب بھی جو خالق اور مخلوق کے درمیان بطور نسبت قائم ہیں نیز بیچون ہیں جو قرب زمانی اور قرب مکانی کے مشابہ ہیں اور اسکے علاوہ کوئی قرب نہیں نہ ذات میں اور نہ طول و عرض میں۔ اس قرب کی بلندی عقل اور حس کے ذریعے معلوم نہیں ہو سکتی۔ اگر معلوم بھی ہوتی ہے تو اس علم کے واسطے سے ہوتی ہے جو خدا کی عنایت اور علم حضور کی کے مناسب ہوتا ہے اور ان دونوں قربوں کا حاصل ہونا ثابت ہے جن پر ایمان لانا واجب ہے۔

چنانچہ ذات سبحانہ تعالیٰ کا دیدار بلا جہت اس کے نظر کرنے والے میں نصوص قطعاً

ثابت است نہ بعقل۔

سوال: ولایت عبارت است از نسبت بے کیف کہ بندہ را است با خدا آنرا بلفظ قرب تسمیہ کردن چراست۔

جواب این: مقدمہ موقوف است بر تمہید دو مقدمہ۔ مقدمہ اول آنکہ کشف درویا ہر دو عبارت انداز آنکہ صورت مثال در آئینہ خیال مرتم می شود خواہ در خواب خواہ در بیداری و ہر قدر آئینہ خیال مصفا باشد کشف و رؤیا صالح و صادق بود۔ لہذا خواب پیغمبران وحی قطعی است کہ آنہا معصوم انداز خطا و خیالات شان مصفا تر و باطن شان پاکیزہ تر است و رویاء اولیا غالباً صادق چہر اکہا آنہا بدولت صحبت پیغمبران بے واسطہ یا بواسطہ و باتباع، شریعت صفاء خیالات و انجلائے باطن حاصل کردہ اند۔ مولوی روم می فرماید۔

آن خیالاتیکہ دام اولیا است نکلس مہر و یان بستان خداست

یعنی چون در بواطن اولیا شان، آئینہ فرعی است یعنی ذاتی نیست۔ بسبب متابعت انبیاء حاصل شدہ است۔ گاہے ظلمت اصلی ظاہری شود و آئینہ خیال مکدر می گردد۔ پس در کشف و رؤیا خطا واقع می شود۔ و این تکدر گاہے بارتکاب، محرم یا مشبہ یا تجاوز از حد اعتدال یا بانعکاس و اختلاط عوام می شود و رویائے عوام غالباً کاذب می باشد برائے ظلمت باطن شان۔

”مقدمہ دوم آنکہ در عالم مثال از واجب تا ممکن ہر چیز را مثال است اگر چہ ذات و صفات الہی را مثل نیست۔ مثل چیزے را گویند کہ بہجوان شے باشد و متصف باشد صفات او و این در ذات و صفات الہی محال است۔ بخلاف مثال کہ آفتاب را مثال بادشاہ می گویند۔ حق تعالیٰ مثال نور خود فرمودہ ﴿مِثْلُ نُوْرِهِ كَمِثْلِ نُورِ فَیْہَا مُصْبِحًا﴾ یعنی نور الہی در دل مومن مانند نور چراغ در چراغ اندان است تا آخر اوصاف و در حدیث خداے تعالیٰ امثال فرمودہ ﴿سید بنی دارا وجعل فیہا مادبۃ﴾ (الحدیث)

سے ثابت ہے نہ کہ عقل سے۔

سوال: ولایت سے مراد وہ بے کیف نسبت ہے جو بندے کو خدا کے ساتھ ہے اس کا نام قرب کس وجہ سے ہے؟

جواب: اس کا جواب دو مقدموں کے بیان پر موقوف ہے۔ پہلا مقدمہ یہ ہے کہ کشف اور خواب دونوں کا مطلب یہ ہے جیسے کہ مثال کی صورت تصور کے آئینے میں منعکس ہو جاتی ہے چاہے خواب میں ہو یا بیداری میں۔ اور جس قدر خیال کا آئینہ صاف و شفاف ہوگا اسی قدر کشف اور خواب سچا ہوگا۔ اسی لیے پیغمبروں کا خواب وحی قطعی ہے کیونکہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں۔ ان کے خیالات بہت مصفا اور ان کا باطن بہت پاکیزہ ہے۔ اور اولیاء کا خواب بھی زیادہ تر اس لیے صحیح ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے پیغمبروں کی صحبت سے بالواسطہ یا بلاواسطہ فیض حاصل کیا ہوتا ہے اور شریعت پر عمل کرنے کی وجہ سے خیالات کی صفائی اور باطن کو منور کیا ہوتا ہے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

آن خیالاتیکہ دام اولیاست عکس مہر و یان بستان خداست

ترجمہ: اولیاء کرام کے جو پختہ خیالات ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے روشن احکامات کا عکس ہوتے ہیں یعنی چونکہ ان اولیاء کے بواطن میں جو انبیاء کے باطن کا فروغی آئینہ ہے یعنی ذاتی نہیں ہے، انبیاء کی متابعت کی وجہ سے صفائی ہوئی ہے۔ کبھی اصلی تاریکی ظاہر ہوتی ہے اور خیال کا آئینہ مکرر ہو جاتا ہے جس کے سبب کشف اور خواب میں غلطی ہو جاتی ہے۔ اور کبھی یہ کدورت حرام یا متنبہ امر کے واقع ہونے یا حد اعتدال سے بڑھ جانے یا عوام سے ملنے جلنے یا ان سے اثر لینے کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے اور عوام کا خواب باطنی اندھیرے کی وجہ سے عام طور پر جھوٹا ہوتا ہے۔

”دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ عالم مثال میں واجب سے لے کر ممکن تک ہر چیز کی مثال ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کی کوئی مثل نہیں۔ مثل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو اس شے جیسی ہو اور اس کے اوصاف سے متصف ہو اور یہ بات اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اور صفات میں محال ہے مثال کے برخلاف کہ سورج کو بادشاہ کی طرح کہہ دیں۔ حق تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے نور کی مثال خود بیان فرمائی ہے۔ ﴿مِثْلُ نُوْرِهِ كَمِثْلِ سُورَةِ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کا نور مومن کے دل میں اس چراغ کے نور کی طرح ہے جو چراغ دان میں رکھا ہو (الخ) اور حدیث شریف میں اللہ تعالیٰ کی مثال فرمائی گئی ہے۔

﴿سید بنی داراً وجعل فیہا مادبۃ﴾

ولہذا حق تعالیٰ رادر خواب دیدن جائز است چنانچہ در حدیث آمدہ و یوسف علیہ السلام سالہائے قحط را بصورت گاؤہائے لاغر و سالہائے ارزانی رادر صورت گاؤہائے فریبہ و بصورت خوشہ ہائے گندم دیدہ و در صحیح بخاری آمدہ کہ پیغمبر خدا فرمود کہ بخواب دیدم کہ مردم بر من می آیند بر ہر یک از انہا پیر ہن است بعضے را تاپستان و بعضے را فروتر از ان و عمر بر من گذشت و پیر ہن خود بر زمین کشید۔ مردم تاویل آن پرسیدند فرمود مرد ازین علم است۔ ازین احادیث و آیات معلوم شد کہ چیزیکہ بے مثل باشد و مادی نبود بخواب دیدن آن ممکن است و بنظر کشف درمی آید۔

”چون این ہر دو مقدمہ دانستی پس بدانکہ آن نسبت بیچون کہ آنرا بولایت تعبیری کنند گاہے در نظر کشفی بصورت قرب جسمانی متمثل می شود۔ و ہر قدر کہ در آن قرب ترقی حاصل می شود بنظر کشفی می بیند کہ گویا سیرمی کنم بسوے ذات اول تعالیٰ یا بسوے صفتے از صفات اوراد نیا بر ہمیں صورت مثالی آن نسبت را بقرب اول تعالیٰ و آن ترقی را بسیرالی اللہ و سیر فی اللہ و سیر من اللہ و باللہ گفتہ می شود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: صوفیہ را بعد فنار رجوع نیست ہر کہ رجوع کردہ است پیش از فنا کردہ فقیر

برین مسئلہ استدلال می کند بقولہ تعالیٰ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ یعنی حق تعالیٰ ایمان شما ضائع نمی کند او سبحانه بمردم

مہربان است و رسول فرمودہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ علم را با زنی ستاند از بندگان لیکن علم را قبض خواهد کرد قبض علما ازین معلوم می شود کہ حق تعالیٰ ایمان حقیقی و علم باطنی را ہم قبض نخواہد کرد

مسئلہ: کمال تقویٰ حاصل نمی شود الا بولایت تارز اکل نفس از حسد و حقہد و کبر و ریاء و سمعہ

و غیرہ بکلی زائل نشود کمال تقویٰ حاصل نمی شود۔ و این منوط بقائے نفس است۔ و تا کہ

محبوبیت حق بر غیر اول تعالیٰ غالب نشود بلکہ محبت غیر اول تعالیٰ در دل او اصلاح گنجایش نداشته

باشد کمال ایمان و کمال تقویٰ دست نمی دہد۔ و این مربوط است بفناء قلب

”ایک سردار جس نے گھر بنایا اور اس میں ایک دعوت کا اہتمام کیا“ اس لیے حق تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا جائز ہے۔ چنانچہ حدیث پاک میں آیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے قحط سالی کے دنوں کو لاغر گائیوں کی شکل میں اور ارزانی (خوشحالی) کے دنوں کو فربہ گائیوں اور گیہوں کے خوشوں کی صورت میں دیکھا تھا۔ اور صحیح بخاری شریف میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے خواب دیکھا کہ لوگ میرے پاس آرہے ہیں اور ان میں ہر ایک نے پیراہن پہنا ہوا ہے۔ بعض کا پیراہن پستان (یعنی سینے) تک اور بعض کا اس سے نیچے تک ہے۔ اور حضرت عمرؓ میرے پاس سے گزرے اور اپنا پیراہن زمین پر گھسیٹتے جا رہے تھے۔ لوگوں نے اس خواب کی تعبیر پوچھی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد علم ہے۔ ان احادیث و آیات سے معلوم ہوا کہ جو چیز بے مثل ہو اور مادی نہ ہو اس کا خواب میں دیکھنا ممکن ہے اور کشف کی نظر سے دکھائی دے سکتی ہے۔

”جب تم ان دونوں مقدموں کو جان چکے ہو تو واضح ہوا کہ وہ بے مثل نسبت بھی جس کو ولایت سے موسوم کرتے ہیں کبھی کشف کی نظر میں جسمانی قرب کی شکل میں مثال بن جاتی ہے اور جس قدر اس قرب میں ترقی ہوتی جاتی ہے اسی قدر کشف کی نظر سے دکھائی دیتی ہے جیسے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف یا اس کی صفات میں سے کسی صفت کی طرف بڑھتا جا رہا ہوں۔ اور اسی صورت مثالی جس کی وجہ اس نسبت کو قرب الہی اور اس ترقی کو سیرالی اللہ اور سیر فی اللہ اور سیر من اللہ اور سیر باللہ کہا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ: صوفیائے فنا کے بعد اپنی پہلی حالت پر نہیں آسکتے۔ اگر کوئی آیا ہے تو فنا سے پہلے آیا ہے۔ فقیر اس مسئلہ کے استدلال میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد نقل کرتا ہے۔ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ

لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ الرَّحِيمُ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہیں کرتا بے شک اللہ تعالیٰ لوگوں پر نہایت شفیق اور مہربان ہے، اور رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ بندوں سے علم واپس نہیں لے گا۔ لیکن علماء کے قبضے سے علم کو قبض کر لے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ایمان حقیقی اور علم باطنی کو قبض نہیں کرے گا۔

مسئلہ: کمال تقویٰ صرف ولایت سے حاصل ہوتا ہے جب تک نفس کی بری عادتیں مثلاً حسد، تکبر، ریا کاری اور طلب شہرت وغیرہ پوری طرح زائل نہیں ہو جاتیں اس وقت تک کمال تقویٰ حاصل نہیں ہوتا۔ اور یہ فنائے نفس پر موقوف ہے اور جب تک حق تعالیٰ کی محبت غیر حق تعالیٰ کی محبت پر غالب نہ ہو بلکہ غیر اللہ کی محبت کے لیے دل میں قطعاً گنجائش ہی نہ رہے، کامل ایمان اور کمال تقویٰ حاصل نہیں ہوتا اور یہ قلب کے فنا ہونے سے مر بوط ہے۔

کہ آنرا رسول کریم بصراح قلب تعبیر فرمودہ ﴿فی الصحیحین: عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین﴾ یعنی ایمان کامل نمی شود تا کہ رسول اللہ ﷺ او را محبوب تر نباشد از پدر و پسر و تمام مردم متفق علیہ ﴿قال قال رسول اللہ ﷺ ثلاث من کن فیہ وجد بہن حلاوۃ الایمان من کان اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہما ومن احب عبدآ لا یحبہ الا للہ ومن یکرہ ان یعود فی الکفر بعد ان انقذہ اللہ منہ کما یکرہ ان یلقی فی النار متفق علیہ﴾ یعنی سہ کس حلاوت ایمان می یابند کسی کہ خدا و رسول نزد او از غیرشان محبوب تر باشند۔ و کس کہ دوست ندارد کس را مگر برائے خدا۔ و کس کہ رجوع بکفر مکروه تر باشد نزد او از دخول در دوزخ یعنی مردم ایمان نمی آرند و عبادت می کنند بترس دوزخ و او کفر را از دوزخ مکروه تر داند یعنی عبادت خدا کند محض بنا بر محبت او نہ بترس دوزخ و نہ بطمع بہشت۔

”رابعہ بصریہ در دستے آب گرفت و در دستے آتش مردم گفتند کجا میروی گفت می روم تا آتش دوزخ فرو نشاتم و بہشت را بسوزانم تا مردم بترس دوزخ و طمع بہشت عبادت خدا نکنند۔ و رسول فرمود ﷺ ﴿اکرموا اصحابی﴾ یعنی گرامی دارید اصحاب مرا حق تعالی می فرماید ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ یعنی بزرگ تر شما کسے است کہ متقی تر باشد و اجماع امت است کہ صحابہ کرام اکرم خلق واقعی اند و این از انست کہ بشرف صحبت رسول ﷺ از ہمہ اسبق در مقام ولایت آمدند۔

﴿قال اللہ تعالی والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار﴾ یعنی سبقت کنندگان نزد در ایمان پیشی کنندگان در ہجرت ﴿وقال اللہ تعالی والسابقون السابقون اولئک المقربون﴾ یعنی پیشی کنندگان در ایمان پیشی

جس کو رسول اللہ ﷺ نے اصلاح قلب سے تعبیر فرمایا ہے۔ صحیحین میں روایت ہے

﴿عن انس قال قال رسول الله ﷺ لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين﴾ یعنی حضرت انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کامل ایمان والا نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اس کو اس کے ماں باپ، اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ عزیز نہ ہوں۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ ﴿قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما ومن احب عبداً لا يحبه الا لله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يلقي في النار۔ متفق عليه﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی ایمان کا ذائقہ چکھتے ہیں کہ ایک وہ جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو دوسروں سے زیادہ محبوب جانے دوسرا وہ جو کسی کو دوست نہ رکھے مگر خدا کیلئے اور تیسرا وہ جس کے نزدیک کفر کی طرف رجوع کرنا دوزخ میں داخل ہونے سے کہیں زیادہ مکروہ ہو، یعنی عام لوگ دوزخ کے ڈر سے ایمان لاتے ہیں اور عبادت کرتے ہیں جبکہ صحیح مومن کفر کو دوزخ سے زیادہ مکروہ جانتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت محض اس کی محبت میں کرتا ہے نہ کہ دوزخ کے ڈر یا بہشت کے لالچ میں

”حضرت رابعہ بصریؒ نے ایک ہاتھ میں پانی اور دوسرے میں آگ لی۔ لوگوں نے پوچھا کہاں جا رہی ہو؟ تو آپ نے فرمایا کہ میں اس وجہ سے جا رہی ہوں کہ اس پانی سے جہنم کو بجھاؤں اور اس آگ سے بہشت کو جلادوں تاکہ لوگ جہنم کے ڈر اور بہشت کے لالچ میں خدا کی عبادت نہ کریں۔ رسول مقبول ﷺ نے فرمایا اكرموا اصحابي ”یعنی میرے اصحابہ کی عزت کرو“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ﴿ان اكرمكم عند الله اتقكم﴾ ”یعنی بے شک تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت والا وہ ہے جو زیادہ تقویٰ والا ہے“ اس بات پر تمام امت کا اجماع ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین تمام مخلوق سے افضل اور سب سے زیادہ متقی ہیں۔ اور یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ رسول خدا ﷺ کی صحبت کی برکت کی وجہ سے سب سے پہلے مقام ولایت سے سرفراز ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿و السابِقون الاولون من المهاجرين والانصار﴾ ”سبققت لینے والے ایمان میں اور ہجرت میں مہاجرین اور انصار سے“ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿و السابِقون الاولئك المقربون﴾ ”یعنی اور پہلے کرنے والے ایمان میں اور پہلے کرنے والے ہیں اللہ کی طرف اور

آنها جملہ مقربان اند۔

مسئلہ: عبادت اولیاء را ثواب از دیگران زائد باشد۔ رسول خدا فرمود ﷺ اگر کیے

انسان مثل کوه احد زرد در راه خدا خرچ کند برابر یک سیر یا نیم سیر جواز صحابہ ماننا شد این

حدیث در صحیحین از ابی سعید خدری روایت کرده و سر این سخن آنست کہ عالم بتامہ ظل

است مرد ارہ ظلال را چنانچہ بیان کرده خواهد شد انشاء اللہ تعالیٰ و چون صوفی در سیر و ترقی

بدارہ ظلال رسید و در ان فانی و مستہلک شد قر بے کہ دارہ ظلال را با جناب الہی بود آن

قرب این صوفی را حاصل شد و تمام عالم بجائے ظل این صوفی شد و صفات جہانیاں و

عبادات شان گویا ظل صفات و عبادات این صوفی شدند۔ پس ہر قدر کہ تقاوت در ظل

واصل باشد آنقدر تقاوت در عبادت ولی و غیر ولی خواهد بود۔ صوفی در ترقی است دائمًا

﴿ومن استوی یوماہ فہو مغبون﴾ پس در ہر وقت حاصل می شود صوفی

را از مراتب مرتبہ کہ بہتر باشد از جمیع مراتب سابقہ مولوی روم می فرماید:

سیر زاہد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تحت شاہ

حجت درین مسئلہ حدیث عبید بن خالد است کہ نبی ﷺ برادر ساخت

دو کس را از صحابہ یکے از انہا در راہ خدا کشتہ شد، بیست و دوم از انہا بعد ہفتہ یا مانند آن مرد۔

پس مردم بر جنازہ او نماز خواندند۔ رسول ﷺ فرمود در حق این مردہ چہ دعا کردند۔ گفتیم

دعا کردیم ہر اے او آنکہ حق تعالیٰ او را بہ بخشند و بیا را ملحق سازد۔ فرمود آنحضرت ﷺ

پس نماز او کہ بعد شہادت او خانندہ و عملہائے کہ بعد او کردہ کجا خواہند رفت ہر آئینہ

در میان این ہر دو صحابہ تقاوت زیادہ است از آنکہ در زمین و آسمان باشد۔ روایت

کرد این حدیث را ابو داؤد و نسائی و سر همان است کہ گفتہ شد کہ ہر نقطہ فوقانی از قرب

بمزلہ اصل است نقاط تحتانی را۔ و نقاط تحتانی بمزلہ ظل وے اند۔ پس در ہر وقت کہ نقطہ

فوقانی حاصل شدہ از جمیع نقاط تحتانی بہتر است کہ ظل در مقابلہ اصل چہ رودارد۔

یہی لوگ مقرب ہیں۔

مسئلہ: اولیاء اللہ کی عبادت کا اجر دوسروں کی نسبت زیادہ ہوتا ہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرے تو وہ میرے صحابہ کرام کے ایک سیر جو کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث کو صحیحین میں حضرت ابو سعید خدری نے روایت کیا۔ اس بات میں راز یہ ہے کہ تمام عالم ظل (سایہ) ہے۔ اور ظلال کے دائرہ کو ان شاء اللہ بیان کریں گے۔ اور صوفی جب سیر کی ترقی دائرہ ظلال تک پہنچ کر اس میں فنا حاصل کر لیتا ہے تو جو قرب دائرہ ظلال کو خدا کے ساتھ ہوتا ہے اس کو صوفی حاصل کر لیتا ہے اور تمام عالم گویا اس صوفی کا ظل ہو جاتا ہے اور اہل جہان کی صفات و عبادت گویا اس صوفی کی صفات و عبادت کا سایہ بن جاتی ہیں، پس جو فرق اصل اور سایہ میں ہوتا ہے وہی فرق ولی اور غیر ولی کی عبادت میں ہوگا۔ صوفی ہر وقت ترقی کرتا ہے۔ ﴿وَمَنْ اسْتَوَىٰ يَوْمَآءَ فَهُوَ مَغْبُونٌ﴾ اور جو شخص ایک دن بھی اسی مرتبہ پر رہے وہ نقصان میں رہا، پس صوفی کو ہر وقت مراتب ملتے رہتے ہیں جو کہ پہلے مراتب سے بہتر اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ مولانا روم فرماتے ہیں۔ سیر زاہد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تخت شاہ ترجمہ: زاہد تو ہر رات صرف ایک دن کا سفر طے کرتا ہے جبکہ عارف ایک ہی سانس میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جا پہنچتا ہے۔

اس مسئلہ کے لیے دلیل عبید بن خالد والی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام میں سے دو کو آپس میں بھائی بنا دیا۔ ان میں سے ایک صحابی خدا کی راہ میں شہید ہو گئے۔ اور دوسرے صحابی بھی چند دنوں کے بعد فوت ہو گئے۔ لوگوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس مرد کے حق میں کیا دعا کی گئی ہے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کے حق میں اس طرح دعا کی گئی تھی کہ اے اللہ اس کو بخش دے اور اس کو اپنے ساتھی کے ساتھ ملا دے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا تو اس کی وہ نماز جو اس نے اس کی شہادت کے بعد پڑھی ہے اور جو عمل اس کے بعد کیے ہیں کس جگہ جائیں گے؟ اس میں کوئی شک نہیں کہ ان دونوں صحابیوں کے درمیان زمین و آسمان سے زیادہ فرق ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی شریف نے روایت کیا۔ اور راز اس میں وہی ہے جو پہلے ذکر کیا گیا کہ قرب کے لحاظ سے اوپر کا ایک نقطہ ہر ایک نیچے والے نقطہ کے لیے بمنزلہ اصل کے ہے اور نیچے کے تمام نقطے اس کے سایہ کے بمنزلہ ہیں۔ پس جب اوپر کا ایک نقطہ حاصل ہو جائے تو وہ نیچے کے تمام نقطوں سے بہتر ہے کیونکہ سایہ اصل کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے۔

مسئلہ: ہر ولی کہ اقرب باشد بسوئے خدائے تعالیٰ ثواب عبادت او زاید باشد از

عبادت دیگر اولیا کہ در مرتبہ پائین تر اندازان۔ ازین راز عائشہ روایت می کنند کہ

در شبے کہ ستارگان ظاہر و گنجان بنظری آمدند رسول کریم ﷺ نزد من بودند۔ گفتم یا

رسول اللہ ایبا باشد کسیکہ حسنات او مثل این ستارگان باشند فرمود آری عمر است گفتم کہ

حسنات ابی بکر چسان باشند۔ فرمود کہ تمام حسنات عمر مثل یک حسنه باشد از حساب ابی

بکر۔ اے برادر وقتیکہ باوجود مشارکت خلیفین در جمع متعلقات بسبب رفعت منزل

این قسم تفاوت آمد۔ پس در مرتبہ شخصے کہ بمرتبہ صفات رسیده باشد و دیگرے در دائرہ

ظلال باشد چه قدر تفاوت باید فہمید۔

فصل در خوارق عادات: خرق عادت بر چند قسم است یکے ازان جملہ کشف

است و کشف بر دو گونه است:

(۱) **یکے کشف کونی** کہ احوال موجودات کہ از نظر غائب باشند بروے

ظاہر شود و احوال موجودات زمان ماضی یا مستقبل بروے ہوید اگر درود۔ یہی ازان عمر

روایت کردہ کہ عمر بن خطاب لشکر برائے جہاد فرستاد و امیر ساخت مردے را بر آنها کہ

ساریہ نام داشت۔ روئے عمر خطبہ میخواند درین خطبہ آواز کرد کہ اے ساریہ از جانب

کوہ ہوشیار باش۔ در کوہ کفار کمین کردہ بودند حضرت عمر را بنظر درآمد و از مراحل کثیرہ

ساریہ را بران مطلع ساخت۔

(۲) **دوم کشف الہی** و آن عبارت است از یافتن احوال خود و احوال دیگر

سالکان در سلوک طریق در یافتن مرتبہ قرب ہر یکے بخد تعالیٰ و علوم کہ بذات و صفات

حق تعالیٰ متعلق شود ازین قبیل است اگر در عالم مثال بنظر کشفی بیند۔

دیگر ازان جملہ الہام است کہ حق تعالیٰ در قلب صوفی علمے القا فرماید و کلام ہاتف ہم

ازین قبیل است۔ و فرق در میان الہام و وسوسہ آنست کہ از الہام قلب صوفی اطمینان

مسئلہ: ہر وہ ولی جو خدا کی بارگاہ میں زیادہ مقرب ہے اس کی عبادت کا ثواب بھی دوسرے اولیاء کرام جو اس سے کم مرتبہ ہوتے ہیں کی عبادت سے زیادہ ہوتا ہے۔ اس میں یہی راز ہے کہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ روایت فرماتی ہیں کہ ایک رات ستارے بہت زیادہ چمکدار اور گھنے نظر آرہے تھے۔ رسول کریم میرے پاس تشریف فرما تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کوئی ایسا شخص بھی ہے جس کی نیکیاں ان ستاروں کے برابر ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! عمر ہے۔ میں نے عرض کیا کہ ابو بکرؓ کی نیکیاں کتنی ہوں گی تو فرمایا عمرؓ کی تمام نیکیاں ابو بکرؓ کی ایک نیکی کے برابر ہوں گی۔ تو اے بھائی جب دونوں خلفائے راشدہ کی تمام معاملات میں شرکت کے باوجود ان کی منزلوں کی بلندیوں میں اس قدر فرق ہے تو اس شخص کے مرتبے میں جو صفات کے رتبہ پر پہنچا ہو اور دوسرا شخص جو دائرہ ظلال میں ہو کس قدر فرق ہے سمجھ لینا چاہیے۔

فصل سوم

خوارق عادات کا بیان

خرق عادات کی کئی اقسام ہیں۔ ان میں ایک کشف ہے اور کشف کی دو قسمیں ہیں۔
اول کشف کوئی ہے۔ کہ موجودات کے احوال جو نظروں سے غائب ہوں ظاہر ہو جائیں اور موجودات کے زمانہ ماضی یا مستقبل کے احوال معلوم ہو جائیں یہی شریف میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے جہاد کے لیے لشکر روانہ کیا اور حضرت ساریہؓ کو ان کا سالار مقرر فرمایا ایک دن حضرت عمرؓ خطبہ فرما رہے تھے۔ عین خطبہ کے دوران آواز دی کہ اے ساریہؓ پہاڑ کی طرف سے ہوشیار ہو جاؤ پہاڑ میں کفار گھات لگائے بیٹھے تھے جو حضرت عمرؓ کو نظر آگئے اور بہت دور سے ساریہؓ کو اس کی اطلاع دی گئی
دوم کشف الہی ہے۔ اس سے طریق سلوک میں اپنے اور دوسرے سالکوں کے حالات کو معلوم کرنا، خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں ہر ایک کے مرتبہ قرب کو جاننا مراد ہے۔ اور وہ علوم جو خداوند تعالیٰ کی ذات صفات سے تعلق رکھتے ہیں اسی قبیل سے ہیں۔ اگر عالم مثال میں کشفی نظر سے دیکھا جائے۔

دوسری تمام قسمیں الہام ہیں جو اللہ تعالیٰ صوفی کے دل پر علم القاء فرماتا ہے اور ہاتھ کا کلام اسی قبیل سے ہے۔ الہام اور وسوسہ میں فرق یہ ہے کہ الہام سے صوفی کا دل اطمینان

می پذیرد و یقین می آرد۔ و وسوسه را قلب سلیم انکار میکند۔ رسول خدا فرمود ﷺ

﴿اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُفْتُونَ﴾ یعنی فتویٰ پرس از دل خود اگر چه فتویٰ

دهند ترا مفتیان یعنی اگر چه علمائے ظاہر فتویٰ بر حلال بودن چیزے دهند صوفی را باید که

از دل خود فتویٰ جوید۔ قلب صوفی از حرام بالطبع نفرت می کند اگر چه باعتبار ظاہر علماء آنرا

مباح گویند۔ این را بخاری از وابصہ در تاریخ بسندی حسن روایت کرده و فرمود ﴿اتقوا

فراصة المومن فانه ينظر بنور الله﴾ یعنی بترسید از دانش مومن کامل بدستی

که اومی بیند بنور خدائے تعالیٰ که در دل اوست۔ این حدیث را ترمذی از ابی سعید

وطبرانی و ابن عدی از ابی امامہ روایت کرده۔

”دیگر ازان جمله تاثیر است و این بردو گونه است۔ یکے آنکه تاثیر کند

در باطن مرید و او را جذب کند بسوئے حق جل و علا۔ دوم تاثیر در عالم کون و مکان که حق

تعالیٰ موافق دعائے او و ارادہ او بظہور آرد۔ حضرت ذکریا علیہ السلام هر گاه که نزد مریم می

رفت رزقے نزد او از غیب می یافت آں از ہمیں قبیل است۔ این همه از اقسام خرق

عادات از اصحاب و اولیاء امت مروی است۔

مسئله: کشف اولیا و الهام شان موجب علم ظنی است و اگر کشف دو کس با هم متفق

شود ظن غالب شود۔ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی از عبداللہ بن زید روایت کرده که

رسول اللہ ﷺ نا قوس طلب فرمود تا مردم بدان برائے نماز جمع شوند بخواب دیدم که

مردے نا قوس بدست دارد۔ گفتم اے بنده خدا نا قوس می فروشی گفت چه خواهی گفتم

برائے نماز مردم را خواہم طلبید۔ گفت بہتر ازین بیا موزم بگو اللہ اکبر اذان بیا موخت۔

چون صبح شد این خواب بحضرت رسول خدا ﷺ عرض کردم فرمود که این

خواب حق است انشاء اللہ تعالیٰ بر خیز یا بلال واو را بیا موز۔ پس

پکرتا ہے۔ اور اس کو یقین ہو جاتا ہے جبکہ وسوسہ سے قلب سلیم انکار کر دیتا ہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿استفت قلبك وان افتحك المفتون﴾ ”یعنی اپنے دل سے فتویٰ حاصل کرگو مفتی بھی تجھے فتویٰ دے دیں“ اگرچہ علمائے ظاہر ایک چیز کے حلال ہونے پر فتویٰ دے دیں مگر صوفی کے لیے ضروری ہے کہ اپنے دل سے بھی فتویٰ حاصل کرے۔ کیونکہ صوفی کا دل حرام سے طبیعتاً نفرت کرتا ہے اگرچہ علماء ظاہر اطور پر اس کو مباح قرار دیں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے باب التاریخ میں وابصہ سے بسند حسن روایت کیا ہے اور فرمایا ہے ﴿اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله﴾ ”یعنی مومن کی فراست سے ڈرو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے جو کہ اس کے دل میں ہے“ اس حدیث کو امام ترمذی نے ابو سعید اور طبرانی اور ابن عدی نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔

تاثیر: ”انہی قسموں میں ایک تاثیر ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو مرید کے باطن میں تاثیر کرے اور اس کو حق تعالیٰ کی جانب جذب کرے۔ دوسری تاثیر عالم کون و مکان میں کہ حق تعالیٰ اس کی دعا اور اس کے ارادے کے مطابق ظہور میں لائے۔ حضرت ذکریہ علیہ السلام جب حضرت مریمؑ کے پاس تشریف لے جاتے تو ان کے پاس غیب سے رزق پاتے۔ وہ اسی قبیل سے ہے۔ خرق عادات کی یہ تمام اقسام اصحاب اور اولیائے امت سے مروی ہیں۔

مسئلہ: اولیاء کا کشف اور ان کا الہام علم ظنی کے سبب سے ہوتا ہے۔ اگر دو آدمیوں کے کشف کا اتفاق ہو جائے تو ظن غالب ہوگا۔ ابو داؤد ترمذی، ابن ماجہ، اور دارمی نے عبد اللہ بن زید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ناقوس طلب فرمایا تاکہ لوگ اس کی وجہ سے نماز کے لیے جمع ہو جائیں۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں ناقوس ہے۔ میں نے کہا اے بندہ خدا کیا یہ ناقوس بیچے گا۔ اس نے پوچھا تو اسے کیا کرے گا۔ میں نے جواب دیا لوگوں کو نماز کے لیے بلاؤں گا۔ اس نے کہا میں تجھے اس سے بہتر چیز سکھاتا ہوں اور کہہ اللہ اکبر اور اذان سکھادی۔ جب صبح ہوئی تو میں نے یہ خواب حضور پاک ﷺ کی خدمت میں عرض کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا یہ خواب حق ہے بلال کو اٹھاؤ اور اس کو سکھا دو۔ پس میں نے بلال کو سکھا دیا۔ اتنے میں حضرت عمرؓ آئے اور کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے بھی اسی طرح کا خواب دیکھا ہے تو نبی پاک ﷺ نے فرمایا: **فلله الحمد**۔ پس

من بلال را بیا موختم پس عمر آمد و گفت یا رسول اللہ من ہم اچھین دیم رسول اللہ فرمود
 فلیہ الحمد۔ پس عمل کردن موافق کشف والہام جائز است اگر مخالف قرآن و حدیث و
 اجماع و قیاس صحیح نباشد۔

بیہقی از عایشہ روایت کرده کہ چون صحابہ پیغمبر خدا ﷺ را بعد وفات غسل
 دارند با ہم گفتند کہ پیغمبر علیہ السلام را برہنہ کنیم یا در پارچہ او غسل دہیم۔ درین باب
 اختلاف کردند۔ حق تعالی برانہا خواب انداخت ہمہ شان بہ پینک رفتند در خواب
 آوازے شنیدند کہ پیغمبر خدا را در پارچہ غسل دہند پس ہمہ شان برخاستند پس غسل
 دادند در پیرہن او و بالائے قیص می مالیدند اورا۔

مسئلہ: اگر کشف والہام مخالف حدیث احادی یا مخالف قیاسی باشد کہ جامع باشد شرائط
 قیاس را آنجا حدیث و قیاس را ترجیح باید داد و حکم باید کرد بخلاف کشف۔ و این مسئلہ مجمع
 علیہ است در میان سلف و خلف چرا کہ قول رسول اللہ ﷺ حجتی قطعی است و احتمال
 کذب و نسیان در روایت ثقات ضعیف است و در کشف اولیا خطا بیشتر واقع می
 شود و وقتیکہ در میان دو کشف اختلاف واقع می شود پس ہر کدام کہ شرع موید او باشد اولی
 است بقبول و اگر شرع ازان ساکت باشد۔ پس صاحب ہر دو کشف اگر یک شخص
 است پس کشف اخیر او اولی و مقبول است چرا کہ صوفی دائماً در ترقی است پس
 صاحب کشف در زمان اخیر اقرب است بسوائے خدائے تعالیٰ و مثل است بانبیاء و اگر
 صاحب کشف دو کس باشند پس کشف صاحب صحواولی است از کشف صاحب سکر چرا
 کہ کلام سکران بسیار احتمال غلط دارد و اگر ہر دو در سحر یکسان باشند پس کسے کہ کشف
 او گاہے مخالف شرع نشدہ باشد از کشف آنکس بہتر است کہ نادرأ کشف او مخالف شرع
 افتادہ باشد و کسے را کہ نادرأ مخالف شرع افتادہ باشد کشف او بہتر است از کشف کسے کہ
 غالباً مخالف افتادہ باشد و اگر دریں ہر دو برابر اند پس ترجیح کشف کسے

معلوم ہوا کہ کشف والہام کے موافق عمل کرنا جائز ہے بشرطیکہ قرآن و حدیث، اجماع اور قیاس صحیح کے خلاف نہ ہو۔

یہی نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے کہ جب صحابہ کرام، پیغمبر خدا ﷺ کو وفات کے بعد غسل دینے لگے تو آپس میں کہنے لگے کہ حضور پاک ﷺ کو ننگے جسم غسل دیں یا کپڑا ڈال کر۔ اس بارے میں اختلاف ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر خواب مسلط کر دیا وہ سب کے سب سو گئے۔ انہوں نے خواب میں آواز سنی کہ پیغمبر خدا ﷺ کو کپڑے میں غسل دیں۔ وہ تمام اٹھے اور حضور پاک ﷺ کو پیراہن میں غسل دیا اور انہیں قمیض کے اوپر سے ملتے رہے۔

مسئلہ: اگر کشف والہام مخالف حدیث احاد یا قیاس ہو جو شرائط قیاس کو بھی جامع ہوں، وہاں حدیث اور قیاس کو ترجیح دینی چاہیے اور یہ حکم دینا چاہیے کہ کشف میں خطا واقع ہوئی ہے اور یہ مسئلہ متفق علیہ اور مجمع علیہ ہے۔ بزرگوں کے درمیان میں کیونکہ رسول پاک ﷺ کا ارشاد حجت قطعی ہے۔ جھوٹ اور بھول جانے کا احتمال موقوف راویوں کی روایت میں ضعیف ہے اور کشف اولیاء میں خطا زیادہ واقع ہوئی ہے جب کبھی دو کشفوں کے درمیان اختلاف واقع ہو تو شرع جس کی مدد کرے گی۔ وہ قبول کرنے میں بہتر ہوگا اگر شرع خاموش ہو۔ اگر ایک ہی شخص دو کشف کرتا ہے تو اس کا اخیر کشف بہتر اور مقبول ہے کیونکہ صوفی ہمیشہ ترقی میں رہتا ہے اور صاحب کشف آخر وقت میں اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب ہوتا ہے اور انبیاء کی طرح ہوتا ہے اگر کشف والے دو شخص ہوں تو ان میں صاحب صحو کا کشف بہتر ہوگا نسبت صاحب سکر کے کیونکہ سکران والوں کے کلام میں غلطی کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اگر صحو و سکر میں دونوں ہی برابر ہوں تو اس شخص کا کشف جو کبھی بھی شرع کے خلاف نہ ہو بہتر ہوگا اس کشف سے جو کبھی مخالف شروع ہو جائے اور جس کسی کا کشف کبھی کبھی مخالف شرع ہو اس کشف سے بہتر ہے جو زیادہ تر مخالف شرع ہو۔ اور اگر اس میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکے کشف

راست کہ منزلت او اقرب است بخدائے تعالیٰ این ہمہ وجوہ قوت کشف اندو اگر ہر دو کشف در قوت برابر باشند ترجیح بکثرت اصحاب کشف است۔ اگر یک کشف بردہ کس منکشف شود و دیگر کشف بر یک مرد منکشف شدہ کشف دہ کس اولیٰ و مقبول است لیکن اگر صاحب کشف مردے اقویٰ باشد کشف اقویٰ بہتر باشد از کشف جماعت۔ و حکم الہام ہم ہجو حکم کشف است۔

کشف مجدد الف ثانی کا مرتبہ

علوم مرتبہ کشفائے مجدد الف ثانی دریافت باید نمود کہ از سر چشمہ صحو سر زدہ و گاہے مخالف شرع بیعتادہ بلکہ بیشتر را شرع مویداست و بعضے چنانست کہ شرع ازان ساکت است و مرتبہ او در اولیاء مثل مرتبہ اولی العزم است در انبیاء چنانچہ مذکور کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ و این ہمہ امور بر کسے کہ در کلام او بظہر انصاف بیند مخفی نمی ماند اگر کسے گوید کہ ایساں دعوے کمالات نبوت و غیرہ آن کردہ اندو آنکہ از بقیہ طینت نبی ﷺ مخلوق شدہ و آنکہ او مجدد الف ثانی است جواب رادہ شود کہ وجود این امور در فردے از امت نبی ﷺ از شرع ثابت است چنانچہ بیان کتم انشاء اللہ تعالیٰ پس بودن متصف با این کمالات ثابت شدہ بکشف و اتباع کشف مخالف شرع نیست۔

فائدہ: بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کہ خرق عادات از لوازم ولایت نیست بعضے مردان اولیاء اللہ اند و مقربان بارگاہ و خرق عادات از تہا ظاہر شدہ چنانچہ از اکثر اصحاب رسول ﷺ خرق عادات مروی نیست۔ حال آنکہ ادنیٰ اصحاب از دیگر اولیاء اللہ افضل اند۔ پس معلوم شد کہ فضیلت بعضے اولیاء بر بعضے بکثرت خوارق نیست چہ فضل عبادتست از کثرت ثواب و خوارق از حظوظ است مزاج ثواب نیست مگر عبادت و قرب الہی و لہذا محدثین کرامات اصحاب را در مناقب ذکر نکر دہ اند بلکہ کرامات را بابے علیحدہ آوردہ اند بعد ذکر معجزات خرق عادات در جوگیان

کو ترجیح دی جائے گی۔ جس کی قدر و منزلت اور قرب اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ ہوگی۔ یہ تمام وجوہ قوتِ کشف کی ہیں۔ اگر دونوں منکشف قوت میں برابر ہوں تو زیادہ کشف والے کو ترجیح ہوگی۔ اگر ایک کشف دس آدمیوں پر ہو جائے اور دوسرا ایک آدمی پر ہو تو دس آدمیوں والا کشف زیادہ بہتر اور مقبول ہے۔ لیکن اگر صاحبِ کشف زیادہ قوی مرد ہے۔ تو جماعت کے کشف کی نسبت وہ قوی کشف بہتر ہوگا۔ الہام کا حکم بھی کشف کے حکم کی طرح ہے۔

مجدد الف ثانی کے کشف کا مرتبہ

کشف ہائے مجدد الف ثانی کے رتبہ کی بلندی کو معلوم کرنا چاہیے جن کی بنیاد صحو پر ہے اور کبھی شرع کی مخالفت نہیں ہوتی۔ بلکہ زیادہ تر کی شرع مقدس موید ہے اور بعض جگہ اگر شرع خاموش ہے تو ان کی مثال اولیاء کرام میں ایسے ہے جیسے انبیاء کرام میں کوئی اولی العزم نبی۔ جس کا ذکر ان شاء اللہ کیا جائے گا۔ اور یہ تمام چیزیں اس شخص پر مخفی نہیں رہیں گی۔ جو انصاف کی نظر سے ان کے کلام کو دیکھے گا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ انہوں نے کمالات نبوت وغیرہ کا دعویٰ کیا ہے اور جو کہ نبی پاک ﷺ کی طینت پاک سے خلق ہوئے ہیں اور وہ مجدد الف ثانی ہے تو جواب یہ ہے کہ ایسے امور کا وجود حضور نبی پاک ﷺ کی امت میں سے کسی فرد میں ہونا شرع مقدس سے ثابت ہے۔ چنانچہ اس کو میں آگے ان شاء اللہ بیان کروں گا۔ پس ایسے کمالات سے متصف ہونا کشف سے ثابت ہے اور کشف کی اتباع شرع کجخلاف نہیں ہے۔

فائدہ: جان لو (اللہ تعالیٰ تمہیں سعادت بخشے) کہ خرق عادات ولایت کے لوازمات میں سے نہیں ہے۔ کچھ اولیاء کرام اور مقربان بارگاہ الہی ایسے بھی ہیں جن سے خرق عادات ظاہر نہیں۔ اسی لیے اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے خرق عادات مروی نہیں ہے۔ حالانکہ ایک ادنیٰ صحابی بھی تمام اولیاء کرام سے افضل ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بعض اولیاء کرام کی بعض پر فضیلت خوارق کی زیادتی کی وجہ سے نہیں۔ کیونکہ فضیلت سے مراد کثرتِ ثواب و خوارق سے نفع حاصل کرنا ہے جبکہ ثواب عبادت قرب الہی سے حاصل ہوتا ہے۔ اسی لیے محدثین نے صحابہ کرام کی کرامات ان کے مناقب میں بیان نہیں کیں بلکہ کرامات کو علیحدہ باب میں لائے ہیں معجزات کے ذکر کے بعد خرق عادات جوگیوں میں

ہم می باشند این چنین مجدد فرمود و صاحب عوارف گفتہ کہ حق تعالیٰ بعضے مردم را خوارق می دہد و دیگران را خوارق نمی دہد و آنها افضل باشند از صاحب خوارق و خرق عادات کمتر است در مرتبہ از ذکر قلب و بجز ہر وہے بذکر و شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری گفتہ کہ فراست عارفان متعلق است بدریافت استعدادات طالبان و مقامات اولیاء و فراست اہل ریاضت و گرسنگی مخصوص بدریافت صور و احوال اشیاء کہ غائب از نظر اوست۔

ہر گاہ کہ اکثر خلائق دنیا مشغول اند و از خدا منقطع دلہائے شان بیشتر مائل است بسوے کشف احوال غائبان و این را بسیار عمدہ می دانند آنها با کشف اہل عرفان و حقیقت کار ندارند و می گویند کہ اگر نہ آنها از اہل اللہ می بودند از احوال غیب خبر دار بایستہ چون این قدر خبر ندارند پس دیگر چه خواهند دریافت این چنین منافقان ہم در حق سید المرسلین می گفتند این سفیہان باین خیالات فاسدہ از برکات و دوستان خدا محروم اند نمی دانند کہ حق تعالیٰ در بارہ دوستان خود غیرت دارد کہ او شان را بغیر خود مشغول نمیکند

من ندانم فاعلات فاعلات شعری گویم بہ آزاب حیات

قافیہ اندیشم و دلدارِ من گوید مندیش جز دیدارِ من

حضرت مجدد از پیر خود روایت کردہ کہ شیخ محی الدین ابن عربی بعضی جا نوشتہ

است کہ بعضے اولیاء کہ از آنها کرامات بسیار ظاہر شدہ وقت رحلت آرزو کردہ اند کہ کاش کہ از ما این قدر کرامت ظاہر نمی شد۔ اگر کہے گوید کہ اگر خوارق شرط ولایت نباشد چگونه معلوم کردہ شود کہ این ولی اللہ است حضرت مجدد ازین سخن رادو جواب فرمودہ اند۔

(۱) یکے آنکہ معلوم کردن ولایت ولی چه ضرور است۔ ولایت نسبتے است با خدا کہ

از ان مطلع باشد یا نباشد اکثر اولیاء اللہ از ولایت خود اطلاع ندارند تا بدیگران چہ رسد۔

بھی ہوتا ہے۔ یہ فرمان ہے حضرت مجدد الف ثانی کا اور صاحب عوارف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بعض آدمیوں کو خوارق عطا فرماتا ہے اور دوسروں کو نہیں دیتا۔ اور وہ صاحب خوارق سے افضل ہوتے ہیں۔ اور خرق عادات قلبی ذکر اور اس کی بلندی سے رتبہ میں کمتر ہے۔

اور شیخ الاسلام خواجہ عبد اللہ انصاری فرماتے ہیں کہ عارف لوگ اپنی فراست سے طالبان کی استعداد اور مقامات اولیاء کو جان لیتے ہیں۔ اور اہل ریاضت کی فراست اور طلب اس بات سے مخصوص ہے کہ وہ ان اشیاء کی صورتوں اور احوال کو جان لیتے ہیں جو ان کی نظر سے غائب ہوں۔

اکثر لوگ دنیا میں مشغول ہیں اور خدا سے بے تعلق ہیں۔ ان کے دل چھپی ہوئی چیزوں کے احوال جاننے کی طرف زیادہ مائل ہیں اور اس کو بہت عمدہ خیال کرتے ہیں۔ ان کا اہل عرفان کے کشف اور حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ لوگ اہل اللہ ہوتے تو احوال غیب سے بے خبر ہوتے۔ جب یہ لوگ اس قدر خبر نہیں رکھتے تو دوسری باتیں کیسے جانیں گے۔ اس طرح کی باتیں منافقین بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کے بارے میں کہتے تھے۔ یہ نادان لوگ انہی برے خیالات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے دوستوں کی برکات سے محروم رہتے ہیں انہیں نہیں معلوم کہ اپنے دوستوں کے بارے میں بہت غیرت رکھتا ہے کہ ان کو اپنے سوا کسی اور کی طرف مشغول نہیں ہونے دیتا۔ مولانا روم فرماتے ہیں

من عدم فاعلات و فاعلات شعری گویم باز آب حیات
قافیہ اندیشم و دلدارِ من گوید مندیش جز دیدارِ من

ترجمہ: میں نہیں جانتا کہ یہ فاعلات و فاعلات کیا ہیں۔ میں آب حیات سے زیادہ عمدہ شعر کہتا ہوں۔ جب کبھی (شعر کے لیے) میں کوئی قافیہ سوچتا ہوں تو میرا محبوب مجھ سے کہتا ہے کہ میرے دیدار کے سوا کچھ نہ سوچ۔

حضرت مجدد الف ثانی اپنے مرشد سے روایت کرتے ہیں کہ شیخ محی الدین ابن عربی نے بعض جگہ لکھا ہے کہ کچھ اولیاء کرام سے بہت زیادہ کرامات ظاہر ہوتی ہیں۔ وفات کے وقت ان کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ کاش ہم سے اس قدر کرامات ظاہر نہ ہوتیں۔ اگر کوئی کہے کہ خوارق اگر شرط ولایت نہ ہوں تو کس طرح معلوم ہو کہ یہ ولی اللہ ہے؟ حضرت مجدد الف ثانی نے اس کے دو جوابات دیئے ہیں۔

(۱) ولی اللہ کی ولایت کو معلوم کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ ولایت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک نسبت ہے۔ کوئی اس پر باخبر ہو یا نہ۔ اکثر اولیاء اللہ خود اپنی ولایت سے باخبر نہیں ہوتے دوسروں کے بارے میں کیا جانیں گے۔

بعد از مرگ شمره آن خواهند دید احتیاج بخوارق مرانیاء راست که برائے دعوت خلق اند۔ ضرور است کہ بر خلق نبوت خود ظاہر کنند و با ثبات رسانند اولیاء دعوت می کنند بسوئے شریعت پیغمبر خود معجزہ پیغمبر برائے دعوت او کافی است علما و فقہا بظاہر شرع دعوت می کنند و اولیاء میدان را اول بسوئے بجا آوردن ظاہر شریعت دعوت می کنند پستز آنها را ذکر تعلیم می کنند و می فرمایند کہ اوقات خود بیاد الہی معمور کن تا کہ ذکر الہی مستولی شود و غیر خدا در دل تو خطور نکند و درین دعوت احتیاج کرامت نیست۔

(۲) جواب دوم آنکہ مرید رشید ہر ساعت و ہر لحظہ کرامت شیخ در ذات خود بتغیر احوال خودی بیند کہ دل مردہ اور ازندہ کردہ بمشاہدہ و مکاشفہ سرفراز ساختہ زندہ کردن مردہ نزد عوام عمدہ کار است و زندہ نمودن روح و قلب نزد خواص معتبر است پس کرامت در نظر مرید موجود است و برائے عوام در کار نیست۔

فائدہ: بدانکہ علامت ولی آنست کہ ظاہراً کمال استقامت داشتہ باشد بر شرع شریف کہ حق تعالی می فرماید ﴿إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ یعنی نیستند اولیاء خدا مگر متقیان و باطن او بقسمے باشد کہ ہر گاہے کسے در صحبت او نشیند دل خود را مائل بیند بخدائے تعالیٰ و متوجہ بسوئے او یا بدنہ بغیر او و امام نودی از نبی ﷺ روایت کردہ کہ پریدہ شدہ از رسول خدا ﷺ علامت اولیاء اللہ چیست فرمود کہ آنکہ از دیدن آنها خدا یاد آمد و ابن ماجہ این چنین روایت کردہ و نیز بغوی از رسول کریم روایت کردہ کہ حق تعالیٰ می فرماید کہ بدرستی کہ اولیاء من از بندگان آناں ہستند کہ یاد کردہ شوم بیاد کردن من و یاد کردہ شوم بیاد کرن آنها لیکن این دریافت را ہم فی الجملہ مناسبت می باید و منکر بودن شخص مانع این دریافت است:

ہر کہ روپئے بہ بہبود نبود دیدن روئے نبی سود نبود

این مراتب تاثیراتے است کہ در ہر ولی می باشد و اگر در باطن او تاثیر قوی باشد بقسمے

موت کے بعد اس کا انعام دیکھ لیں گے۔ انبیاء کرام کے لیے خوارق ضروری ہیں کیونکہ انہوں نے مخلوق کو (رب کریم کی) دعوت دینا ہوتی ہے۔ یہ بھی لازمی ہے کہ مخلوق پر اپنی نبوت کو ظاہر کریں (اور خوارق سے اس کا) ثبوت دیں۔ اولیائے کرام پیغمبر علیہ السلام کی شریعت کی طرف دعوت دیتے ہیں جبکہ پیغمبر کا اپنا مجزہ ہی دعوت کیلئے کافی ہوتا ہے۔ علماء و فقہا ظاہر اشریعت کی دعوت دیتے ہیں جبکہ اولیاء کرام اپنے مریدوں کو پہلے ظاہر اشریعت پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتے ہیں اس کے بعد ذکر کی تعلیم دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہر وقت ذکر الہی میں مشغول رہو تا کہ ذکر الہی تم پر اس قدر حاوی ہو جائے کہ غیر خدا کا معمولی سا خطرہ بھی تمہارے دل میں گزرنہ سکے اس طرح کی دعوت کیلئے کرامت کی ضرورت نہیں ہوتی (۲) مرید رشید ہر لحد شیخ کی کرامت کو اپنی ذات میں احوال کی تبدیلی کے ساتھ ساتھ دیکھتا رہتا ہے۔ کیونکہ (شیخ) مردہ دل کو زندہ کر کے مشاہدہ و مکاشفہ سے سرفراز کر دیتا ہے۔ عوام کے نزدیک مردہ کو زندہ کرنا اچھا کام ہے جبکہ خواص کے نزدیک روح اور قلب کو زندہ کرنا بہت معتبر ہے۔ پس مرید کی نظر میں کرامت موجود ہے اور عوام کے لیے اس کی ضرورت نہیں۔

فائدہ: جان لو کہ ولی وہ ہے جو ظاہر اطور پر شریعت مطہرہ کا مکمل طور پر پابند ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿ان اولیاءہ الا المتقون﴾ یعنی پرہیزگار لوگ ہی اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں۔ اور اس کا باطن اس قسم کا ہو کہ جب کوئی بھی شخص اس (ولی) کی صحبت میں بیٹھے تو اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف مائل پائے اور صرف اسی کی طرف اسکی توجہ رہے۔ امام نوویؒ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اولیاء اللہ کی علامت کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کی زیارت سے خدا یاد آ جاتا ہے۔ ابن ماجہ نے بھی اس طرح کی روایت کی ہے اور امام بغویؒ نے بھی رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بلاشبہ لوگوں میں سے میرے دوست وہ بندے ہیں جو مجھے یاد کرنے سے یاد کیے جاتے ہیں اور ان کو یاد کرنے سے میں یاد کیا جاتا ہوں۔ لیکن اس بات کو سمجھنے کے لیے مناسبت کا ہونا بہت ضروری ہے اور کسی شخص کا انکار ہی اس کی سمجھ کے آڑے آ جاتا ہے۔

دیدن روئے نبی سود نبود

ہر کراروئے بہ بہود نبود

ترجمہ: جب کسی کے دل میں بھلائی کا ارادہ نہ ہو تو اس کو نبی پاک ﷺ کا دیدار بھی فائدہ نہیں دیتا۔ یہ تاثیر کے مرتبے ہیں جو کہ ہر ولی میں ہوتے ہیں اور اگر اس کے باطن میں تیز اثر کرنے والی قوت ہو

کہ جذب کند میرا بسوئے خدائے تعالیٰ و اور ابرہہ تپ قرب رساند اور اکمل گویند
 چنانچہ در کمال مزاتب بسیار اند و در تکمیل ہم مراتب بسیار اند۔ بعضے اولیاء در کمال خود
 تفوق دارند و در تکمیل انقدر تاثیر ندارند و بعضے کمال آنقدر ندارند لیکن بجائے کہ خود رسیده
 اند دیگران را ہم می توانند رسانند ﴿وَالْکُلُّ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی﴾

مقام دوم در آداب مریدان

طلب طریقت راسعی کردن برائے تحصیل کمالات باطنی واجب است۔ چرا کہ حق تعالیٰ
 می فرماید ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ یعنی اے مسلمانان پرہیز
 کنید از نامرضیات خدا کمال پرہیز گاری یعنی در ظاہر و باطن چیزے خلاف مرضی
 خدائے تعالیٰ نباشد از عقائد و اخلاق بکمال تقویٰ و امر برائے و جب می باشد و کمال
 تقویٰ بدون ولایت صورت نہ بندد۔ چنانچہ ذکر کردہ شد رزائل نفس از حسد و حقد و
 کبر و ریاد سمعہ و عجب و منت و غیر آن کہ حرمت آن از کتاب و سنت و اجماع ثابت
 است تا کہ زائل نشود کمال تقویٰ چگونه صورت بندد این متعلق است بفنائے نفس و
 ترک معاصی کہ تقوے عبارت از است و مبر است بصلاح جسد کہ ثمرہ صلاح قلب
 است چنانچہ در حدیث مذکور شدہ و آنرا صوفیہ فنائے قلب گویند۔ ولایت عبارت از
 فنائے نفس است۔

بیان لطائف: صوفیان گفته اند کہ راہے کہ مادر صد و آنیم ہنگی ہفت گام است
 یعنی فنائے لطائف خمسہ عالم امر قلب و روح و سر و نفس و انہی و فنائے نفس و تصفیہ لطیفہ
 قلبیہ عبارت از صلاح جسد است۔ تقویٰ بکثرت نوافل تعلق ندارد و تقویٰ عبارت
 است از ایقان و واجبات و پرہیز کردن از منہیات ادائے فرائض و واجبات بدون
 اخلاص ہیچ اعتبار ندارد و قال اللہ تعالیٰ ﴿فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ و
 پرہیز از منہیات بدون فنائے نفس صورت نمی بندد۔ پس تحصیل کمالات و ولایت از
 فرائض آمدہ

اور مرید اس کو برداشت کر سکے اور اس کو اللہ تعالیٰ کے قرب کے مراتب تک پہنچا دے تو اس کو مکمل کہتے ہیں جس طرح کمالات کے بہت سارے مراتب ہیں اسی طرح تکمیل کے بھی بہت سے درجے ہیں کچھ اولیاء اللہ اپنے کمال میں تو بہت بلند ہوتے ہیں لیکن تکمیل میں اس طرح کی تاثیر نہیں رکھتے۔ اور بعض اس قدر کمال نہیں رکھتے لیکن جس مقام تک وہ خود پہنچے ہوتے ہیں وہاں تک دوسروں کو بھی پہنچا سکتے ہیں (اور تمام اللہ کے فضل سے ہے)

مقام دوم

مریدوں کے آداب کے بارے میں

باطنی کمالات کے حصول کے لیے طریقت کی طلب کی کوشش کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ یعنی اے ایمان والو! ان اشیاء سے پرہیز کرو جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں کمال تقویٰ یہ ہے کہ ظاہر و باطن میں کوئی بھی امر حتیٰ کہ عقائد و اخلاق میں بھی اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف نہ ہو اور امر برائے و خوب ہوتا ہے اور کمال تقویٰ کا ولایت کے بغیر امکان نہیں۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ نفس کی بری عادتیں مثلاً حسد، کینہ، تکبر، ریا کاری، طلبِ شہرت، خود پسندی اور احسان جتلانا وغیرہ جن کے حرام ہونے کے بارے میں قرآن و حدیث اور اجماع سے واضح ثابت ہو چکا ہے۔ جب تک یہ بری عادتیں زائل نہیں ہوتیں کامل تقویٰ کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔ یہ فنائے نفس اور ترک، معاصی سے مربوط ہے اور اسی کا نام تقویٰ ہے۔ اور اس کو جسم کی اصلاح سے تعبیر کرتے ہیں جس کا شمرہ قلب کی اصلاح ہے۔ جس طرح حدیث شریف میں مذکور ہوا اور صوفیہ کرام اس کو فنائے قلب کہتے ہیں۔ اور ولایت کا حاصل ہونا فنائے نفس سے ہے

صوفیہ کرام نے فرمایا کہ جس راہ پر ہم چل رہے ہیں وہ صرف سات قدم ہے۔ جو فنائے لطائف خمسہ عالم امر یعنی قلب، روح، سر، حنفی، اٹھلی، اور فنائے نفس اور لطیفہ قلبی کی صفائی ہے۔ جس سے مراد جسم کی اصلاح ہے تقویٰ کا تعلق نوافل کی زیادتی سے نہیں بلکہ تقویٰ سے مراد واجبات کی ادائیگی اور جن باتوں سے منع کیا گیا ہے، سے پرہیز کرنا ہے۔ فرائض اور واجبات کا ادا کرنا اخلاص کے بغیر کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو خالص کرتے ہوئے اس کے لیے اطاعت کو اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان سے پرہیز فنائے نفس کے بغیر ممکن نہیں۔ پس کمالات و ولایت کا حاصل کرنا فرائض میں سے ہے۔

لیکن چون حصول ولایت امرے است وہی مقدور نیست و تکلیف بقدر طاقت است
 و لہذا حق تعالیٰ فرمودہ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ پر ہمیں کفایت از نامرضیات خدا ہر
 قدر کہ تو انہیں پس حکم کردہ می شود بدان کہ بذل یعنی کوشش کردن و تبلیغ در تحصیل آن
 واجب است۔ دیگر آنکہ چنانچہ ولایت را مراتب غیر متناہی است چنانچہ سعدی گفتہ۔

نہ حسش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں
 بمر و تشنه مستقی دریا همچنان باقی

بچنین تقویٰ ہم مراتب غیر متناہی وارد و رسول خدا فرمود ﷺ ﴿إِنَّ
 أَعْلَمَكُمْ وَأَتْقَاكُمْ بِاللَّهِ أَنَا﴾ ہر قدر مرد در مراتب قرب الہی ترقی می کند خوف و
 خشیت بروے غالب می شود متقی تری شود ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾

و چون تقویٰ بے نہایت آمد پس سعی در ترقی مقامات قرب و تحصیل تقویٰ
 دائماً واجب گشتہ۔ و طلب زیادت علم باطنی از فریاض آمدہ قال اللہ تعالیٰ ﴿وَقُلْ رَبِّ
 زِدْنِي عِلْمًا﴾ یعنی بگو اے محمد کہ الہی علم من زیادہ کن۔ وقعات از مراتب قرب حرام
 است بر کامل چنانچہ حرام است بر ناقص۔ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ می فرمایند۔

در راه خدا جملہ ادب باید بود تا جان باقی است در طلب باید بود
 در یاد دیا اگر بکارت ریزند کم باید کرد و خشک لب باید بود
 مولوی روم فرمایند۔

اے برادر بے نہایت در گہے است ہر چه بروے می رسی بروے مایست
 حضرت خواجہ محمد باقی باللہ می فرمایند۔

ہر جا کہ ترشح تو بیلیم دازا لعشیم و تشنه کا میم

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمودہ ﴿لا ابرح حتی ابلغ مجمع البحرين او امضے

لیکن چونکہ ولایت کا حاصل ہونا خدا کی عنایت ہے اپنے اختیار کی بات نہیں اور (شرع میں) تکلیف انسانی اختیار کے مطابق ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿فاتقوا اللہ ما استطعتم﴾ ”یعنی جہاں تک تم سے ممکن ہو اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ باتوں سے بچو“ اسی لیے حکم دیا گیا کہ اپنی طرف سے کوشش کرنا اور ہاتھ پاؤں ہلانا واجب ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح ولایت کے بے انتہا مراتب ہیں جیسے شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

نہ حسنش غایتے دار نہ سعدی را سخن پایاں بمیرد تشنه مستقی دور یا همچاں باقی ترجمہ: نہ تو اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کا کلام ختم ہوتا ہے پھر بھی یہاں سے مر جاتا ہے اور دریا اسی طرح باقی رہتا ہے“

اُسی تقویٰ کے بھی بے انتہا مراتب ہیں اور اللہ تعالیٰ کے رسول مقبول ﷺ نے ارشاد فرمایا ﴿ان اعلمکم و اتقکم باللہ انا﴾ یعنی میں تم میں سے سب سے زیادہ جاننے والا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں ہر وہ شخص جو مراتب الہی میں ترقی کرتا ہے اس پر خوف اور خشیت غالب رہتی ہے اور وہ زیادہ پرہیزگار رہتا ہے ﴿ان اکرمکم عند اللہ اتقکم﴾ ”اللہ کے نزدیک وہ زیادہ عزت والا ہے جو اس سے زیادہ ڈرتا ہے“

اور جب تقویٰ کی کوئی انتہا نہیں تو قرب کے مقامات میں ترقی کیلئے کوشش کرنا اور دائمی تقویٰ حاصل کرنا واجب ہو گیا۔ اور باطنی علم کی زیادتی چاہنا فرض ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وقل رب زدنی علماً﴾ ”یعنی اے محمد ﷺ کہہ کہ اے میرے پروردگار! میرے علم میں اضافہ فرما“ اور قرب کے مراتب پر قناعت کرنا کامل اور ناقص دونوں پر حرام ہے۔ حضرت خواجہ باقی باللہ فرماتے ہیں

دور را خدا جملہ ادب باید بود تا جان باقی است در طلب باید بود
در یاد دیا اگر بکامت ریزند کم باید کرد و خشک لب باید بود

ترجمہ: ”خدا کی راہ میں سراپا ادب بن جانا چاہیے جب تک جان باقی ہے اس کی طلب کرتے رہنا چاہیے اگر (کامیابی کے) دریاؤں کے دریا بھی حلق میں انڈیل دیئے جائیں تو اس کو بھی کم سمجھ کر اپنے آپ کو پیا سا سمجھنا چاہیے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہے است ہر چہ بروے می رسی بروے مایست

ترجمہ: ”اے بھائی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے حدو بے انتہا ہے جس مرتبہ پر تو پہنچے اس پر اکتفا نہ کر بلکہ اس مرتبہ سے آگے ترقی کرنے کی کوشش کر“ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ فرماتے ہیں۔

پھر جا کہ تر شیح تو بینیم دار العلیٰ المستقیم و تشنه کا سیم
ترجمہ: جس جگہ تیرا جلوہ دکھائی دیتا ہے وہ مقام پیاں کا گھر بن جاتا ہے اور ہماری پیاں بڑھ جاتی ہے

حَقْبًا ﴿ یعنی ہمیشہ ہاشم در سفر تا کہ برسم جائیکہ دریائے شور و شیرین جمع می شوند کہ آن مکان حضرت خضر بتعلیم الہی معلوم شدہ بود و چون موسیٰ علیہ السلام با خضر ملاقی شدند ﴿ هل اتبعک علی ان تعلمین مما علمت رشداً ﴾ گفت کہ آیا متابعت کنم من ترا برائے آنکہ بیاموزی مرا آنچہ خدا ترا علم دادہ است۔

تلاش پیر کامل واجب

مسئلہ: چون طلب کمالات باطنی از واجبات آمدہ پس تلاش پیر کامل مکمل ہم از ضروریات گشتہ کہ وصول بخدا بے توسل پیر کامل مکمل بس قلیل است و بسیار نادر مولوی روم می فرماید۔

نفس را نکشد بغیر از ظل پیر دامن آن نفس کش محکم بگیر

علامات پیر کامل و طریق تلاش

طریق تلاش پیر کامل مکمل آنست کہ از درویشان اکثر ملاقات کردہ باشد و بر کسے از انها انکار و عیب جوئی نکند لیکن خود بیعت نکند مگر بعض تفحص و تامل بسیار اول ملاحظہ استقامت شرع کند ہر کراہ شرع مستقیم نہ بیند ہرگز بوی بیعت نہ کند اگر چہ خرق عادات بروے او ظاہر باشد کہ احتمال نفع آنجا نادرست و احتمال ضرر قوی حق تعالیٰ می فرماید ﴿ ولا تطع منهم اثماً او کفوراً ﴾ یعنی فرمانبرداری مکن گنہگار را و کافر حق تعالیٰ اول منع از اطاعت گنہگار کرد پستتر از اطاعت کافر بسبب بودن بعید و ظہور بطلان او صحبت کافر مسلمان را آن قدر مضرنحوہ شد کہ صحبت آثم مضر خواهد شد حق تعالیٰ می فرماید ﴿ ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا و اتبع هواہ و کان امرہ فرطاً ﴾ یعنی فرمانبرداری مکن کسے را کہ دل اور را غافل ساختیم از یاد خود و پیروی کرد او خواہش خود را دست کار بیرون از اندازہ شرع و اتبع هواہ عطف تفسیر است۔

تبعیت ہو دلیل است بر غفلت قلب و فساد جسد یعنی ارتکاب معاصی دلیل

است بر فساد قلب کہ رسول خدا فرمود ﴿ اذا فسدت فسد الجسد کله

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ﴿لَا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضى حقباً﴾ یعنی میں مسلسل سفر کروں گا یہاں تک کہ اس جگہ پہنچوں جہاں نمکین اور میٹھے دریا آپس میں ملتے ہیں۔ کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوا تھا کہ وہ حضرت خضرؑ کا ٹھکانہ ہے (جہاں ان کی ملاقات ہوگی) اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا ﴿هل اتبعك علے ان تعلمن مما علمت رشداً﴾ ”یعنی کیا میں آپ کے ساتھ چلوں تا کہ اللہ تعالیٰ نے جو علم آپ کو سکھایا وہ وہ آپ مجھ کو بھی سکھادیں۔“

مسئلہ: جب کمالات باطنی کا طلب کرنا واجبات میں سے ہے تو پھر پیر کامل و مکمل کو تلاش کرنا بہت ضروری ہے۔ کیونکہ پیر کامل و مکمل کے وسیلہ کے بغیر خدا تک رسائی نہایت قلیل اور کمیاب ہے مولانا رومؒ فرماتے ہیں۔

نفس را نکشد بغیر از ظل پیر
دامن آن نفس کش محکم بغیر

ترجمہ: ”پیر کی مدد کے بغیر نفس کو مارا نہیں جا سکتا اس لیے اس نفس کو مارنے والے (پیر کامل) (کا دامن مضبوطی سے تھام لے“

پیر کامل و مکمل کو تلاش کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اکثر درویشوں سے ملاقات کرتا رہے اور ان میں سے کسی کا بھی کسی کے پاس انکار نہ کرے اور نہ عیب جوئی کرے۔ خود بھی بیعت نہ کرے جب تک مکمل غور و خوض اور جستجو نہ کر لے۔ پہلے اس کی شریعت پر پابندی دیکھے۔ جو شریعت کا پابند نہ ہو ہرگز اس کی بیعت نہ کرے۔ خواہ اس سے خرق عادات ہی کیوں نہ ظاہر ہوں کیونکہ اس جگہ نفع (فیض) کی بجائے نقصان کا بہت زیادہ احتمال ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ولا تطع منهم اثنماً او کفوراً﴾ یعنی ان میں سے کسی گناہگار اور کافر کی اطاعت نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے گناہگار کی اطاعت سے منع کیا ہے اور پھر کافر کی اطاعت سے۔ چونکہ وہ مسلمانوں سے دور ہے اور اس کے اعمال کا باطل ہونا ظاہر ہے۔ اس لیے کافر کی صحبت سے مسلمانوں کو اتنا نقصان نہیں پہنچتا جس قدر کہ گناہگار (بد اعمال مسلمان) کی صحبت سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا و اتبع هواه و کان امره فرطاً﴾ ”یعنی اس شخص کی فرمانبرداری نہ کرو جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور وہ اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور اس کے کام شرح کی حد سے باہر ہیں۔ واتج هوا میں عطف تفسیری ہے۔ خواہش کی پیروی قلب کی غفلت اور جسم کے فساد کی دلیل ہے۔ یعنی گناہوں کا ارتکاب دل کے بگاڑ کی دلیل ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ازا فسدت فسد الجسد کله﴾

پس کسیکے مستقیم الاحوال باشد و دعویٰ ولایت کند برائے نفس خود نہ آنکہ نظر بکمالات
 پدرو وجود خود میدگیرد چنانچہ رسم پیرزادگان است۔ پس دعویٰ اوصحیح است لیکن بر دعویٰ
 او بینہ و برہان می باید ظهور خرق عادات کہ مقرون باتیان شرع و استقامت باشد برہان
 برولایت می تواند شد لیکن اقویٰ بر این ہمانست کہ از حدیث ثابت شدہ کہ در صحبت او
 واز دیدن او خدا یاد آید و دل از ماسوا سرد شود لیکن بر عوام الناس و اغیار در یافتن تاثیر
 صحبت در اول صحبت معذراست پس باید کہ در میدان او کسے را کہ عالم و عادل و عاقل
 پندار و سوال کند و احوال تاثیر شیخ پرسد حق تعالیٰ می فرماید ﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ
 كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ یعنی سوال کنید از اہل علم اگر شمارا علم نباشد و رسول خدا فرمود
 ﷺ ﴿إِنَّمَا شِفاءُ الْعِيِّ السُّوَالُ﴾ یعنی نیست شفاء جاہل از مرض جاہل مگر سوال
 کردن از علماء۔

پس اگر شخص شہادت دہد بر تاثیر صحبت او و او عادل باشد نہ بنا بر طلب جاہ یا
 مال یا غیر آن و احتمال دروغ بروے نہ باشد و عاقل باشد کہ متہم بخطا و محق ہم نباشد اور
 التصدیق باید کرد و اگر چند کس این چنین شہادت دہند زیادہ تر غلبہ ظن رسیدہ باشد۔ اگر
 کثرت روایات بحد تو اتر رسد۔ پس قطع بہم رسد لیکن غلبہ ظن برائے رجوع آوردن
 بخدمت مردے متقی مستقیم الاحوال کافی است چرا کہ در صحبت مردے متقی احتمال ضرر
 نیست و نفع اگر چه متیقن نیست لیکن محتمل البتہ است پس طلب کند نفع را اگر از انجا مقصود
 بدست آید فهو المراد و الا جائے دیگر تلاش کند،

تلاش شیخ دیگر

مسئلہ: اگر شخص بخدمت شیخ مدتی بحسن اعتقاد ماند و در صحبت او تاثیر نیافت واجب است
 بروے کہ ترک او کند و تلاش شیخ دیگر نماید و گر نہ مقصود و معبودش شیخ باشد نہ خدائے تعالیٰ و این
 شرک است۔ حضرت خواجہ عزیزان علی رامینی قدس سرہ پیر طریقہ نقشبندیہ می فرماید:

”یعنی جب دل بگڑا تو سارا جسم بگڑ گیا“، پس جو شخص مستقیم الاحوال ہو اور خاص اپنے لیے ولایت کا دعویٰ کرے نہ یہ کہ اپنے باپ دادا کے کمالات پر مرید بنانا ہو جیسا کہ پیر زادوں کی رسم ہے۔ اس کا دعویٰ صحیح ہے لیکن اس کے دعویٰ پر دلیل اور برہان ہونی چاہیے۔ اس لیے کہ خرق عادات کا ظہور جو اتباع شرع استقامت سے مقرون ہو ولایت کی دلیل ہو سکتا ہے لیکن قوی دلائل وہی ہیں جو حدیث سے ثابت ہیں۔ کہ اس (پیر کامل) کی صحبت میں بیٹھنے اور اس کے دیکھنے سے خدا یاد آ جائے اور دل اللہ کے سوا سب کو بھول جائے۔ لیکن عوام الناس اور اغیار کے لیے پہلی ہی صحبت میں صحبت کی تاثیر محسوس کرنا ذرا مشکل ہے اس لیے چاہیے کہ اس (پیر) کے مریدوں میں سے جس کسی کو وہ عالم، عادل اور عقلمند سمجھے سوال کر کے شیخ کی تاثیر کا احوال معلوم کرے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿فاسئلو اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾ ”یعنی سوال کرو اہل ذکر (اہل علم) سے اگر تم نہیں جانتے“ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿انما شفاء العی السوال﴾ یعنی جاہل کی جہالت کے مرض کا علاج نہیں سوائے اس کے کہ علماء سے سوال کرے۔

چنانچہ اگر کوئی شخص اس کی صحبت کی تاثیر کی شہادت دے اور وہ عادل بھی ہو اور جاہ و مال یا کسی اور چیز کے حصول کی غرض نہ رکھتا ہو اور اس کی نسبت جھوٹ بولنے کا احتمال بھی نہ ہو اور وہ عاقل بھی ہو اور اس پر غلط فہمی اور حماقت کی تہمت بھی نہ لگی ہو تو اس کی تصدیق کرنی چاہیے اور اگر چند افراد شہادت دیں تو گمان کا غلبہ ہوگا۔ اگر روایات کی کثرت تو اتنی حد کو پہنچ جائے تو یقین کرنا ہوگا۔ لیکن ایک ایسا مرد جو متقی اور مستقیم الاحوال ہو، کی خدمت میں رجوع کرنے کے لیے غلبہ ظن کافی ہے۔۔ کیونکہ مرد متقی کی صحبت میں نقصان کا احتمال نہیں ہے۔ اور نفع اگر چہ یقینی نہیں ہے۔ لیکن احتمالی ضرور ہے پس اگر اس جگہ نفع طلب کرنے سے مقصود حاصل ہو جائے تو سبحان اللہ ورنہ دوسری جگہ تلاش کرے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص ایک مدت تک حسن اعتقاد کے ساتھ اپنے پیر کی صحبت میں رہا اور اس کی صحبت کی تاثیر نہ پائی تو اس پر واجب ہے کہ اس کو چھوڑ دے اور دوسرے شیخ کی تلاش کرے۔ ورنہ اس شخص کا مقصود اور معبود شیخ ہو گا نہ کہ اللہ تعالیٰ۔ اور یہ شرک ہے۔ خواجہ عزیز ان علی رامینی قدس سرہ جو کہ طریقہ نقشبندی میں پیر ہیں فرماتے ہیں۔

باہر کہ نشستی و نشد جمع دلت و ز تو ز مرید صحبت آب و گلت

زنہار ز صحبتش گریزاں میباش ورنہ نکند روح عزیزاں نکلت

لیکن ازان شیخ حسن ظن دارد چه کھمیل کہ آن شیخ کامل و مکمل باشد و نزد او نصیب آنکس
نہ بود و بچنین اگر شیخ کامل و مکمل باشد و ازین جهان رحلت فرمود و مرید بدرجہ کمال
نرسید واجب است کہ آن مرید صحبت شیخ دیگر تلاش کند کہ مقصود خداست۔

حضرت مجدد مژمودہ کہ صحابہ کرام بعد رسول کریم ﷺ بیعت ابا بکر و عمر و عثمان
علیؑ کردند۔ مقصود ازین بیعت فقط امور دنیا نبود بلکہ کسب کمالات باطنی ہم بود۔ اگر
کسے گوید کہ فیض اولیاء بعد موت آنها باقیست پس طلب کردن شیخ دیگر عبث است۔
گفتہ شود کہ فیض اولیاء بعد موت آن قدر نیست کہ ناقص را بدرجہ کمال رساند الا تا در۔
اگر فیض بعد موت ہماں قسم باشد در حیات باشد پس تمام اہل مدینہ از عصر پینمبر خدا تا
این وقت برابر اصحاب باشند و نیز بیچ کس محتاج صحبت اولیاء نہ باشد چگونہ فیض مردہ مثل
زندہ باشد کہ در مفیض و مستفیض مناسبت شرط است و آن بعد وفات مفقود۔ آرے بعد
فنا و بقا کہ مناسبت باطنی حاصل شود فیض از قبور تو ان برداشت لیکن نہ آن قدر کہ
در حیات باشد و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: اگر ولایت شخصے ثابت شود و مرید تاثیر صحبت وے در خود بہ بیند واجب است
بر وے کہ صحبت اورا عنینت داند و دامن دولت او محکم گیرد و عشق و محبت او در دل خود راح
گرداند و از جناب الہی رسوخ محبت او در خواست کند و در اتثال امر و انہتہاے از مناہی
او کوشش بلیغ نماید و دائماً در طلب رضائے او باشد و ہمیشہ آگاہ باشد کہ از خود حرکتے
سرزد کہ موجب ناخوشی او شود کہ رضائے اور موجب رضائے حق است و باعث،
ترقیات و ناخوشی سد باب فیض و فتوحات

تقصیر در آداب شیخ حرام است

مسئلہ: تقصیر در آداب شیخ حرام است کہ مانع ترقیات است حق تعالیٰ می فرماید

باہر کہ شستی و نشد جمع دلت وز تو زمید صحبت آب و گلت
ز بہار ز صحتش گریزاں می باش ورنہ نکلدر روح عزیزاں بخت

ترجمہ: جب تو کسی (پیر) کی صحبت میں رہے۔ اور تجھے اطمینان حاصل نہ اور تجھ سے آب و گل (دنیا) کی کدورتیں دور نہ ہوں تو ایسے (پیر) کی صحبت سے دور بھاگ ورنہ عزیزاں کی روح کو تکلیف ہوگی۔

لیکن (اپنے پرانے) شیخ سے حسن ظن رکھے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پیر کامل و مکمل ہو لیکن اس کی صحبت سے فیض حاصل کرنا اس کے مقدر میں نہ ہو۔ اس طرح اگر شیخ کامل و مکمل ہو اور پیشتر اس کے کہ مرید درجہ کمال کو پہنچے وہ شیخ اس دنیا سے رحلت کر جائے اس (مرید) پر واجب ہے کہ کسی دوسرے شیخ کی صحبت تلاش کرے کیونکہ مقصود اللہ تعالیٰ ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے رسول کریم ﷺ کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیعت کی۔ اس بیعت کا مقصد فقط دنیاوی امور نہ تھے بلکہ باطنی کمالات کا حصول بھی تھا۔

اگر کوئی کہے کہ اولیاء کا فیض ان کی وفات کے بعد بھی جاری رہتا ہے اس لیے دوسرے شیخ کی تلاش فضول ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اولیاء کا فیض ان کی وفات کے بعد اس قدر نہیں ہوتا کہ ناقص کو درجہ کمال تک پہنچا دے۔ مگر بہت کم اگر وصال کے بعد فیض ویسا ہی ہوتا

جیسے زندگی میں ہوتا ہے تو تمام اہل مدینہ رسول اکرم ﷺ کے زمانے سے آج تک صحابہ کرام کے برابر ہوتے اور کسی کو بھی اولیاء کرام کی صحبت کی ضرورت نہ ہوتی۔ فوت شدہ کا فیض زندہ کے فیض کے برابر گزر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فیض حاصل کرنے والے اور فیض پہنچانے والے

میں نسبت شرط ہے اور وفات کے بعد وہ شرط ختم ہو جاتی ہے۔ ہاں البتہ فنا و بقا کے بعد جب باطنی مناسبت پیدا ہو جائے تو پھر قبروں سے فیض حاصل ہو سکتا ہے لیکن اس قدر نہیں جتنا کہ حیات میں ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ: اگر کسی شخص کی ولایت ثابت ہو جائے اور مرید اس کی صحبت کا اثر اپنے اندر دیکھے تو اس پر واجب ہے کہ اس کی صحبت کو غنیمت جانے اور اس کا دامن مضبوطی سے پکڑے رہے اور اس کے عشق و محبت کو اپنے دل میں خوب جمالے۔ اور اللہ تعالیٰ کے حضور اس (شیخ) کی

محبت کو دل میں مضبوطی سے جم جانے کی دعا کرے۔ اور اس کے حکموں کو ماننے اور ممنوعات سے بچنے کی بھرپور کوشش کرے اور ہمیشہ اس کی خوشنودی کو مدنظر رکھے اور ہر وقت احتیاط کرے کہ کوئی ایسی بات سرزد نہ ہو جو شیخ کی ناراضی کا سبب بنے۔ کیونکہ شیخ کی رضا اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب اور ترقی کا باعث ہے جبکہ اس کی ناراضی سے فیض اور فتوحات کا دروازہ بند ہو سکتا ہے۔

مسئلہ: شیخ کے آداب میں کوتاہی کرنا حرام ہے کیونکہ اس سے ترقی رک جاتی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے

﴿يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا
تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا
تتشعرون﴾ اے مسلمانان آواز بلند نکلید بر آوازی و سخن بلند گوئید محضرت وے مانند
سخن بلند کردن شامدر میان خود ہا بترسید از انکہ اعمال صالح شما زین بے ادبی ناچیز
شوند و شمارا خبر نباشد و چون شیخ نایب پیغمبر است پس همان آداب بجناب او مرعی دارد۔
چنانچہ محبت پیغمبر فرض است برائے ہمیں کہ پیغمبر موصل است بخدا و محبت او موجب
است محبت خدا و او معیت او موجب است معیت خدائے تعالیٰ را۔ چنانچہ محبت پیر فرض
است کہ او بہ نیابت پیغمبر موصل است بخدائے تعالیٰ و محبت او۔

مسئلہ: بعضے صوفیان می گویند کہ مرید را ضرور است کہ پیر خود را بردیگر مشائخ
تفضیل دہد و بعضے گفته اند کہ این عقیدہ باطل است بالبداهت ﴿و فوق کل ذی علم
علیم﴾ فقیری گوید تفضیل بردو نوع است یکے باختیار و درین صورت معنی تفضیل
آنست کہ پیر خود را در حق خود از دیگران انفع داند این صحیح است۔ دوم بے اختیار و آن از
شمرات سکرو فرط محبت است پس چون محبت کامل شد فضائل غیر محبوب در نظر محبت بہ
نسبت فضائل محبوب کمتر دیدہ می شود و او معذور است بسبب سکرو سوائے این دو تاویل
این سخن معنی ندارد۔

مسئلہ: مرید را بر شیخ اعتراض کردن نباید کہ منافی وصول فیض است۔ دلیل آن قصہ
حضرت موسیٰ و خضر است علیہما السلام کہ موسیٰ چون از خضر التماس فیض کرد خضر از وسع
عہد گرفت بر انکہ آنچه عمل کنم بران اعتراض نکنی ﴿حیث قال انک لن تستطیع معی
صبراً و کیف تصبر علی ما لم تحط بہ خبراً۔ الی حتی احدث لك منه ذکراً﴾
یعنی اول خضر علیہ السلام گفت کہ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا
 لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾
 یعنی اے مسلمانو اپنی آواز نبی کریم ﷺ کی آواز سے بلند نہ کرو اور ان سے بات کرتے وقت
 اس طرح زور سے نہ بولو جس طرح تم آپس میں زور سے باتیں کرتے ہو اور اس بات سے
 ڈرو کہ کہیں اس بے ادبی کے سبب تمہارے نیک اعمال ضائع ہو جائیں اور تمہیں خبر بھی نہ ہو
 چونکہ شیخ پیغمبر ﷺ کا نائب ہوتا ہے اس لیے اس کے آداب کا بھی لحاظ رکھنا چاہیے۔ جس
 طرح پیغمبر ﷺ سے محبت کرنا فرض ہے اس لیے کہ وہ خدا تعالیٰ سے ملانے والے ہیں۔ آپ
 کی محبت خداوند تعالیٰ سے محبت کا سبب ہے اور آپ کی معیت اللہ تعالیٰ کی معیت کا سبب ہے
 اسی طرح پیر کی محبت بھی فرض ہے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا نائب ہونے کی حیثیت سے اللہ
 تعالیٰ اور اس کی محبت کی طرف پہنچاتا ہے۔

مسئلہ: کچھ صوفی حضرات کہتے ہیں کہ مرید کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے پیر کو دوسرے
 مشائخ سے افضل جانے اور کچھ کہتے ہیں کہ یہ عقیدہ غلط ہے کیونکہ ایک صریح بات
 ہے ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ ”ہر جاننے والے پر ایک بڑا عالم موجود ہے۔
 فقیر (قاضی ثناء اللہ پانی پتی) کہتا ہے کہ فضیلت دو قسم کی ہے۔ اول اختیار۔ اس میں اپنے شیخ
 کو افضل جاننے کے معنی یہ ہیں کہ اپنے پیر کو اپنے حق میں زیادہ نفع پہنچانے والا جانے اور اسی
 طرح جاننا صحیح ہے۔ دوم بے اختیاری۔ وہ محبت کی زیادتی اور سرکری وجہ سے ہے۔ جب محبت
 کمال ہو جائے تو محبت کرنے والے کی نظر میں اپنے محبوب کے فضائل کے سامنے غیر محبوب
 کے فضائل بہت ہی کم نظر آتے ہیں۔ اور اس میں محبت کرنے والا عشق کی مستی اور محبت کی
 زیادتی کی وجہ سے معذور ہے ان دو تاویلوں کے سوا فضیلت کے اور کوئی معنی نہیں ہیں

مسئلہ: مرید کو شیخ پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے کیونکہ یہ بات فیض کے حصول میں مانع ہے۔
 اس کی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا واقعہ ہے کہ جب حضرت
 موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام سے فیض کی درخواست کی تو حضرت خضر علیہ السلام
 نے ان سے یہ وعدہ لیا کہ میں جو بھی کام کروں گا آپ اس پر اعتراض نہیں کریں گے۔

﴿حَيْثُ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ
 خُبْرًا. أَلَيْسَ حَتَّىٰ أَحَدٌ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ یعنی پہلے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا۔

تو طاقت صبر نحو اہی داشت و چگونه صبر کنی بر آنچه از حکمت آن علم نداری۔ گفت موسیٰ علیہ السلام انشاء اللہ تعالیٰ مرا صبر خواہی یافت پس خضر علیہ السلام گفت پس سوال کنی از کردہ من تا کہ ظاہر کنم برائے تو حال پس از اعتراض موسیٰ علیہ السلام جدائی شدہ ﴿ہذا فراق بینی و بینک﴾ موسیٰ علیہ السلام اعتراض بر خضر علیہ السلام بنا بر ظاہر شرع کرد و از حکمت آن اطلاع نہ داشت۔ خضر گفت انیست جدائی میان من و میان تو۔

فائدہ: کلام در آنت کہ شیخ صاحب استقامت و تقویٰ است اگر در عمرے چیزے از وے ظاہر شود کہ مخالف شرع باشد در آن صورت بر شیخ اعتراض نکند بلکہ تاویل کند اگر تواند بر عذر محمول کند و اگر قول باشد حمل کند بر سکر یا بر مجاز یا بر عدم دریافت معنی و اگر البتہ معصیت باشد تا ہم آن ولی را انکار نکند گو کہ آن عمل را انکار کند کہ بزرگان گفتہ اند ﴿القطب قد یزنی﴾ یعنی از قطب ہم گاہے زنا واقع می شود۔ ما عزر رضی اللہ عنہ کہ از اصحاب رسول ﷺ بود از وے بزور و تقدیر زنا واقع شدہ اور احق تعالیٰ بتوبہ توفیق داد کہ خود را رجم کنانید۔ و اگر شخصے است کہ شعار اوفسق است پس او البتہ ولی نیست پس تاویل قول و فعل او ضرور نیست۔

تفریط و تقصیر در آداب مشائخ حرام است

مسئلہ: چنانچہ تفریط و تقصیر در آداب مشائخ حرام است افراط آن ہم بدتر است کہ تفریط لازم آید در جناب الہی از وے۔ نصاریٰ در تعظیم عیسیٰ علیہ السلام افراط کردند پسر خدا گفتند از تفریط در آداب حق تعالیٰ لازم آمد۔ و روافض در تعظیم علی مرتضیٰ افراط کردند۔ بعضے گفتند کہ خدائے تعالیٰ در وے حلول کردہ و بعضے گفتند کہ وحی بسوے وے آمدہ و بعضے بہتر از خلفائے ثلاثہ گفتند۔ تفریط در آداب خدائے تعالیٰ یا رسول خدایا خلاف ثلاثہ لازم آمدہ۔

مسئلہ: اولیاء را علم غیب نباشد مگر از مغیبات بطریق خرق عادات بکشف یا

کہ آپ سے صبر نہ ہو سکے گا اور آپ کس طرح صبر کر سکتے ہیں جس کی حکمت کا آپ کو علم نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ آپ ان شاء اللہ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے۔ پھر خضر علیہ السلام نے کہا کہ مجھ سے میرے کسی کام کے متعلق کوئی سوال نہ کرنا یہاں تک کہ میں خود ان کی آپ سے وضاحت نہ کروں۔ آخر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوال پوچھنے پر ان دونوں میں جدائی ہو گئی۔ ﴿ہذا فراق بینسی و بینک﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام پر جو اعتراضات کیے تھے وہ ظاہری شریعت کی رو سے تھے۔ ان کو ان کاموں کی حکمت کا علم نہ تھا۔ اسی لیے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا کہ اب آپ میں اور مجھ میں جدائی ہے۔

فائدہ: یہ ذکر ایسے پیر کے بارے میں ہے جو استقامت والا اور صاحب تقویٰ ہے۔ اگر اس سے ساری عمر میں کوئی ایسی بات ظاہر ہو جو شریعت کے خلاف ہو تو اس صورت میں شیخ پر اعتراض نہ کرے۔ بلکہ اس کی تاویل کرے اگر ہو سکے تو اسے عذر سمجھے اگر کوئی ناجائز قول اس کے منہ سے نکل جائے تو اسے سکر یا مجاز سمجھے یا اپنے معنی نہ سمجھنے پر مجبور کرے۔ اگر پیر سے کوئی گناہ سرزد ہو بھی جائے تو بھی اس ولی کا انکار نہ کرے گو خود اس عمل کو ناپسند کرتا ہو کیونکہ بزرگوں نے فرمایا ہے۔ القطب قد یزنی یعنی کبھی قطب بھی زنا کر ٹھٹھا ہے۔ حضرت ماعزؓ نبی پاک ﷺ کے صحابہ کرام میں سے تھے ان سے بزرگ تقدیر زنا کا ارتکاب ہو گیا۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے توبہ کی توفیق بخشی اور انہوں نے خود کو رجم کیلئے پیش کر دیا۔ اگر کوئی ایسا شخص ہے جس کا شعار ہی گناہ کرنا ہے وہ یقیناً ولی اللہ نہیں ہے اور اس کے قول و فعل کی تاویل کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: جس طرح شیخ کے آداب میں کمی اور تقصیر کرنا حرام ہے اسی طرح ضرورت سے زیادہ اضافہ کرنا بھی بہت برا ہے۔ جس سے جناب الہی کے آداب میں کمی لازم آتی ہے۔ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عزت میں اس قدر اضافہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا کہنے لگے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے آداب میں کمی لازم آئی۔ اور رافضی لوگوں نے بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تعظیم میں بے حد افراط کیا۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان میں حلول کر گیا ہے۔ بعض نے کہا کہ وحی ان کی طرف آئی تھی۔ اور بعض انہیں خلفائے ثلاثہ سے بہتر کہتے ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے آداب یا رسول خدا ﷺ کے آداب یا خلفائے ثلاثہ کے آداب میں کمی لازم آتی ہے۔

مسئلہ: اولیاء اللہ کو غیب کا علم نہیں ہوتا البتہ بعض عائب چیزوں کے متعلق خرق عادات کے طور پر کشف

الہام آنہار علم دہند قال اللہ تعالیٰ ﴿ قل لا اقول لكم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب وقال تعالیٰ ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء ﴾ یعنی انبیاء و ملائکہ احاطہ نمی کنند چیزے را از علم خدا مگر آنچه خدا خواهد و آنہار ابدان علم دہند۔
 و دیگر آیات شاہد این مدعاست۔

مسئلہ: ولی بیچ گاہ بدرجہ ادنیٰ از انبیاء نرسد باین مسئلہ اجماع منعقدہ شدہ است پس قول بدانکہ ولایت افضل است از نبوت شرعاً باطل است و تاویل آن کہ ولایت نبی افضل است از نبوت باطل است کشفاً۔

مسئلہ: بیچ ولی بمرتبہ نبی نرسد و تکالیف شرعی از وساطت خود مگر مجزوب کہ عدیم العقل بود کہ عقل و بلوغ شرط تکلیف است و تکالیف شرعی از انبیاء ہم وساطت نمی شود بلکہ کثرت تکالیف دلیل شرف است۔ تبلیغ احکام بر انبیاء واجب است نماز تہجد بر نبی ﷺ بروایت واجب بود و نماز ضحیٰ و سنت فجر ہم بروایت واجب بود۔

مسئلہ: عصمت خاصہ انبیاء است در اولیاء گفتن کفر است و عصمت در اصطلاح عبارت است از آنکہ ممکن نباشد ازوے صدور صغیرہ و کبیرہ عمد و خطاء و اختلال عقل و غفلت در خواب و بیداری و ہذیان و سکروان در انبیاء ضرور است تا دروے محل اشتباہ نباشد و در غیر انبیاء گفتن مخالف اجماع است۔

مسئلہ: صحابہ از اولیاء امت افضل اند حق تعالیٰ در حق آنہا فرمودہ ﴿ کنتم خیر امتہ اخرجت للناس ﴾ رسول خدا ﷺ فرمودہ ﴿ خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ﴾ و اجماع منعقدہ شدہ بر آنکہ ﴿ الصحابۃ کلہم عدول ﴾ عبد اللہ بن مبارک از تابعین است می گوید ﴿ الغبار الذی دخل انف فرس معاویہ خیر من اویس بن القرنی و عمر المروانی ﴾ یعنی غباریکہ در بینی اسب معاویہ داخل

یا الہام سے ان کو علم دیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب وقال تعالیٰ ولا یحیطون بشئی من علمه الا بما شیاء﴾ ترجمہ: ”اے نبی ﷺ کہہ دو کہ میں تمہیں یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں۔ اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انبیاء اور ملائکہ وغیرہ خدا کے علم کے کسی حصے کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر اس کا جس کا خدا خود چاہے اور اس کا علم ان کو دے دے۔ اور دوسری آیات اس بات کی شاہد ہیں۔

مسئلہ: کوئی بھی ولی انبیاء کرام میں سے ادنیٰ درجے کے نبی کے برابر ہرگز نہیں ہو سکتا اس مسئلہ پر اجماع کا اتفاق ہے۔ پس اگر کوئی کہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے علانیہ نطق ہے **مسئلہ:** کوئی بھی ولی نبی کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اور اس سے شرعی تکالیف ساقط نہیں ہوتیں۔ سوائے مجذوب کے وہ عقل سے عاری ہوتا ہے کیونکہ تکلیف کے لیے عقل و طاقت کا ہونا شرط ہے۔ اور انبیاء کرام سے بھی تکالیف شرعی ساقط نہیں ہوتیں بلکہ تکالیف کی زیادتی عزت و بزرگی کی دلیل ہے۔ انبیاء کرام پر تبلیغ کے احکام واجب ہوتے ہیں۔ ایک روایت کے مطابق نبی مکرم ﷺ پر تہجد کی نماز واجب تھی اسی طرح ایک روایت کے مطابق نماز چاشت اور فجر کی سنتیں بھی واجب تھیں۔

مسئلہ: عصمت انبیاء کرام کے لیے مخصوص ہے۔ اسے اولیاء کیلئے بولنا کفر ہے اصطلاحاً عصمت کا مطلب ہے کہ اس سے کسی قسم کا چھوٹا یا بڑا گناہ نہ ہو سکے خواہ عمد یا خطاء۔ عقل میں فتور نہ آئے۔ خواب اور بیداری میں غفلت نہ ہو۔ اور ہڈیاں و سکر سے بھی محفوظ رہے۔ ایسی عصمت کا انبیاء کرام میں ہونا لازمی ہے۔ تاکہ ان میں کسی قسم کا شک و شبہ پیدا نہ ہو۔ غیر انبیاء کیلئے عصمت کا لفظ استعمال کرنا اجماع کے خلاف ہے۔

مسئلہ: صحابہ کرام امت کے اولیاء سے افضل ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے ﴿کنتم خیر امۃ اخرجت للناس﴾ ”تم لوگوں میں سے بہترین امت ہو“ رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا ﴿خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم﴾ ”تمام زمانوں سے میرا زمانہ بہترین ہے اور پھر جو اس کے ساتھ ہے“ اور اجماع کا اس پر اتفاق ہے کہ ﴿الصحابة کلہم عدول﴾ ”تمام صحابہ کرام عادل ہیں“ حضرت عبداللہ بن مبارک جو کرتا بعلین میں سے ہیں کہتے ہیں۔ ﴿الغبار الذی دخل انف فرس معاویۃ خیر من اویس ن القرنی و عمر المروانی﴾ ”یعنی وہ غبار جو معاویہ کے گھوڑے کے تھنوں میں داخل ہوا۔“

شده بہتر است از او پس قرنی و عمر مروانی۔

مسئلہ: اگر کسے گوید کہ خدا و رسول برین عمل گواہ اند کافر شود۔ اولیاء قادر نیستند

بر ایجاد معدوم یا اعدام موجود پس نسبت کردن ایجاد و اعدام و اعطاء رزق یا اولاد و دفع

بلا و مرض و غیر آن بسوئے شان کفر است ﴿قل لا املك لنفسی نفعاً و لا ضراً﴾

الا ماشاء اللہ ﴿یعنی گواہ محمد ﷺ مالک عیسمت من برائے خویشتن نفع را و نہ ضرر را

مگر آنچه خدا خواهد و اگر نسبت بطریق بسیت بود مضا لقمہ ندارد۔

مسئلہ: سنت آنست کہ گوید ﴿السلام علیکم اهل الدیار من المومنین

والمسلمین و انآ ان شاء اللہ بکم للاحقون نسال اللہ لنا و لکم العافیتہ﴾

مسئلہ: در زیارت پیغمبر خدا ﷺ و اولیاء کرام مستحب است کہ طہارت کاملہ

باشد و متصل درود بر پیغمبر خدا و اتباع او گفته باشد و عمل صالح از نماز یا روزہ یا صدقہ کہ

پیشتر از ان مخلوص نیت لہ کرده باشد ثواب آن بگذارد و دل خود حاضر دارد و بخشوع

و تضرع باشد و از جناب الہی محبت آنها و اتباع سنت آنها طلب کند و اگر صاحب نسبت

باشد خود را خالی کرده طلب فیض از صاحب قبر منتظر مراقب بشیند و در خواندن قرآن نزد

قبور اختلاف است لیکن صحیح آنست کہ جائز است۔

کاملان را ہم طلب مزید لازم است در آداب کاملان و مرشدان

فصل: کاملان را ہم طلب مزید لازم است قناعت در طلب قرب خدائے

تعالی ہیچ گاہ نشاید از جناب الہی سوال کند چنانچہ رسول خدا ﷺ میگفت ﴿رب زدنی

علماً﴾ یعنی اے پروردگار زیادہ کن مرا علم و در مجاہدہ قصور و فتور نکنند کہ تاجان باقیست

مجاہدہ باقیست حق تعالی می فرماید ﴿واعبد ربک حتی یاتیک الیقین﴾

یعنی عبادت کن اے محمد پروردگار خود را تا کہ آید ترا موت۔ رسول خدا ﷺ

قیام لیل میکرد تا کہ ہر دو

www.maktabah.org

وہ اویس قرنی اور عمر مروانی سے بہتر ہے“

مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ خدا اور رسول اس عمل پر گواہ ہیں تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ اولیاء کرام معدوم کو موجود کرنے یا موجود کو معدوم کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ اس لیے پیدا کرنے، معدوم کرنے، رزق دینے، اولاد دینے، بلا دور کرنے اور مرض سے شفا دینے وغیرہ کی نسبت ان سے مدد طلب کرنا کفر ہے۔ فرمان خداوندی ہے ﴿قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ﴾ یعنی اے محمد ﷺ کہہ دیجیے میں اپنے آپ کے لیے نفع اور نقصان کا مالک نہیں ہوں مگر وہ کچھ جو اللہ چاہے اور اگر سبب کے لحاظ سے نسبت ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ: (زیارت قبور کے وقت) سنت یہ ہے کہ کہے ﴿السّلام علیکم اهل الدیار من المومنین والمسلمین وَاِنَّا ان شاء اللّٰہ بکم لاحقون نستال اللّٰہ لنا ولکم العافیة﴾ السلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے مومن اور مسلمانو اور ان شاء اللہ ہم بھی تمہارے پاس آجینے والے ہیں ہم اللہ سے اپنے لیے اور تمہارے لیے عافیت چاہتے ہیں۔

مسئلہ: حضرت رسول خدا ﷺ اور اولیاء کرام کے مقابر کی زیارت کے وقت مستحب ہے کہ کامل طہارت ہو اور متواتر درود پاک پیغمبر خدا ﷺ اور ان کے اتباع پر پڑھنا چاہیے۔ اور نماز، روزہ یا صدقہ جیسا کوئی نیک عمل جو اس سے پہلے خالص نیت سے کیا ہو اس کا ثواب بخشے اور اپنے دل کو حاضر رکھے اور خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ان کی محبت اور ان کے طریقہ کی اتباع کی التجا کرے۔ اور اگر صاحب نسبت ہو تو اپنا دل تمام دوسرے خیالات سے خالی کر کے صاحب قبر سے فیض حاصل کرنے کے لیے مراقبہ کرے۔ قبروں کے نزدیک قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔

مقام سوم

کاملوں اور مرشدوں کے آداب کے بارے میں

فصل: کاملوں کو بھی لازم ہے کہ مزید طلب کریں۔ اللہ تعالیٰ کا قرب طلب کرنے میں کبھی قناعت نہیں چاہیے بلکہ جناب الہی میں سوال کرتا رہے۔ جس طرح رسول خدا ﷺ کہا کرتے تھے ﴿رب زدنی علماً﴾ یعنی اے پروردگار میرے علم میں اضافہ کر، مجاہدہ میں کبھی سستی اور کوتاہی نہ کرے کیونکہ جب تک جان باقی ہے مجاہدہ بھی باقی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿واعبد ربك حتى ياتيك اليقين﴾ اے محمد ﷺ اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو یہاں تک کہ آپ کو یقین (موت) آجائے۔ رسول اللہ ﷺ رات کو اس قدر قیام کرتے کہ

پائے مبارک او ورم میگرد مردم گفتند یا رسول اللہ ﷺ قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تاخر ﷻ یعنی بد رستیکه بخشید ترا خدا و گناہان ترا اولین و آخرین مراد از گناہ ترک اولی است فرمود ﷻ اولاً اکون عبداً شکوراً ﷻ یعنی آیانباشم من بنده کمال شکر کننده۔

مسئله: کامل اگر کسی کامل تر از خود بیند باید که از وے اخذ فیض کند بلکه اگر در کمتر از خود خصوصیت از فضیلت بیند باید که آنهم طلب کند۔ چنانچه موسیٰ علیہ السلام از خضر کرد۔ رسول اللہ ﷺ امت را درود آموخت ﷻ اللهم صل علی محمد و علی آل محمد كما صلیت علی ابراهیم و علی آل ابراهیم ﷻ یعنی الہی رحمت بفرست بر محمد و بر آل محمد چنانچه رحمت فرستادی بر ابراهیم و بر آل او۔

حضرت مجددی فرماید کہ مبدء تعین محمد ﷺ محبوبیت صرف است و مبدء تعین ابراهیم علیہ السلام خلت کہ زینہ پایہ تعین محمدیست صاحب ولایت محمدی را ولایت ابراهیمی ضرور است کہ زینہ پایہ وے است لیکن چون محبوبیت صرفه میخواست کہ محبوب بر زینہ پایہ توقف نماید در مقام خلت ہم فضیلت عظیم است گو کہ زینہ پایہ از محبوبیت صرفه است۔ رب العالمین خواست کہ تفضیل مقام خلت ہم بعضی پیروان محمد ﷺ و اتباع او کسب کنند تر آن منصب عالی زیر نگین آن سرور محبوبان باشد ﷻ فان العبد وما فی یدہ ملک لمولاہ ﷻ یعنی غلام و آنچه در دست اوست ملک خداوند اوست۔ حق تعالی بعد ہزار سال این دعا مستجاب گردانید و حضرت مجددی کہ یکے از اتباع آن سرور است بدولت متابعت ان سرور علیہ السلام باین سرفراز کردہ۔ نا فہمان برین سخن آنحضرت اعتراض میکند۔

گرنہ بیند بروز شپہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

آپ کے پاؤں مبارک سوج جاتے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ﴿قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر﴾ ”یا رسول اللہ ﷺ خدا نے تو آپ کی اگلی پچھلی سب تقصیریں معاف کر دیں“ (پھر آپ اتنی عبادت کیوں کرتے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اولا اكون عبداً شكوراً﴾ کیا میں سب سے زیادہ شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

مسئلہ: اگر کوئی کامل اپنے سے زیادہ کسی کامل کو دیکھے تو چاہیے کہ اس سے فیض حاصل کرے۔ بلکہ اگر اپنے سے کم درجہ والے میں بھی کوئی خصوصیت یا خوبی دیکھے تو چاہیے کہ وہ بھی طلب کرے۔ جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے طلب کی۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت کو یہ درود سکھایا ﴿اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم﴾ ”الہی رحمت نازل کر حضرت محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر جس طرح تو نے رحمت نازل کی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اور ان کی آل پر“

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ حضرت محمد ﷺ کی تعین کا مبداء خالص محبوبیت ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعین کا مبداء خلت ہے۔ جو تعین محمدی کے درجہ کا زینہ ہے۔ ولایت محمدی والے کو ولایت ابراہیمی ضروری ہے کہ جو اس کے درجہ کا زینہ ہے۔ لیکن چونکہ خالص محبوبیت مقتضی ہے کہ محبوب درجہ کے زینہ پر توقف نہ کرے۔ اور مقام خلت میں بھی بڑی فضیلت ہے گو کہ محبوبیت خالص کے درجہ کا ایک زینہ ہے۔ اس لیے رب العالمین نے چاہا کہ مقام خلت کی بزرگی بھی بعض پیروان محمد ﷺ کو حاصل ہو جائے تاکہ وہ منصب عالی بھی سرور محبوبان کے زیر نگیں ہو جائے۔ ﴿فان العبد وما فی یدہ ملک لمولاه﴾ ”غلام خود اور اس کے ہاتھ کا سارا مال اس کے مالک کی ملکیت ہے“

اللہ تعالیٰ نے ہزار سال کے بعد یہ دعا قبول فرمائی اور حضرت مجددؑ کو جو کہ آنحضرت ﷺ کی اتباع کرنے والوں میں سے ایک ہیں ان کی اتباع کی بدولت اس رتبہ سے سرفراز فرمایا۔ کم عقل لوگ آنحضرت ﷺ کی اس بات پر اعتراض کرتے ہیں۔

گر نہ بیند بروز شیرہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ :

ترجمہ: اگر دن کے اجالے میں چوگاڑ کو کچھ نظر نہیں آتا، اس میں سورج کا کیا تصور ہے۔

ترمذی و ابن ماجہ از ابی ہریرہ روایت می کنند کہ فرمود رسول اللہ ﷺ ﴿ کلمتہ الحکمۃ ضالۃ المؤمن فحیث وجدھا فهو احق بہا ﴾ یعنی سخن دین گم کردہ مؤمن است ہر جا کہ یابد پس وے لائق تر است بگرفتن آن۔

مسئلہ: اولیا کامل کہ قدرت ارشاد و تکمیل داشتہ باشند آنہا را باید کہ بر مردم خود را عرض کنند تا مردم از آنہا طلب فیض کنند و از طعن و انکار مردم باک ندارند۔ رسول خدا فرمود ﴿ لا یزال من امتی امة قائمۃ بامر اللہ لا یضرہم من خذلہم ولا من خالفہم ﴾ یعنی ہمیشہ باشد از امت من جماعتی ایستادہ بکار خدا یعنی برائے ہدایت خلق و ترویج دین۔ و ضرر نکنند اگر کسے مددگاری شان نکنند یا مخالفت شان کند۔ دعوتِ خلق بسوئے حق سنت انبیا است و اولیاء بہ نیابت انبیاء این کاری کنند۔ این منصبِ عظمیٰ را برائے انکار سفیمان ترک نہ ہند حق تعالیٰ می فرماید ﴿ فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلك جاء و ابالبینت و الزبر و الکتاب المنیر ﴾ یعنی اگر تکذیب کنند تا مردم پس غم مخور بدرستیکہ تکذیب کردہ شدہ اند رسولان پیش از تو حالانکہ آوردہ بودند شواہد النبوت معجزات کتاب ہائے روشنی بخش حدیث ﴿ فضل العالم علی العابد کفضلی علی ادناکم ان اللہ و ملائکتہ و اهل السماوات و الارض حتی النمل فی ہجرھا و حتی الحوت فی الماء یصلون علی معلم الناس الخیر ﴾ (رواہ الترمذی عن ابی امامۃ الباہلی) یعنی فضیلت عالم بر عابد مثل فضیلت من است بر ادنائے شما۔ خدائے تعالیٰ و فرشتگان و اہل آسمان و زمین تا مورچہ و ماہی بر آموزند و خیر درودی فرستند۔

مسئلہ: ہر کہ دعویٰ ولایت و ارشاد بدروغ کند برائے طلب جاہ و ریاست و مال پس او خلیفہ شیطان است مثل میلہ کذاب ﴿ و من اظلم ممن افتری

مسئلہ: اولیائے کامل جو ارشاد اور تکمیل کی قدرت رکھتے ہیں انہیں چاہیے کہ لوگوں کو اپنے فیض کی طرف توجہ دلائیں تاکہ وہ ان سے فیض حاصل کریں اور لوگوں کے طعنوں اور انکار کا کوئی ڈرنہ رکھیں۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا:

﴿ لا يزال من امتی امة قائمة بامر اللہ لا یضرهم من حذلهم ولا من خالفهم ﴾ ترجمہ: ”میری امت میں سے ہمیشہ ایک جماعت خدا کے کام یعنی لوگوں کی ہدایت اور دین کی ترویج پر کمر بستہ رہے گی۔ ان کی مدد نہ کرنے والا ان کو نقصان نہ پہنچا سکے گا اور نہ وہ شخص کچھ کر سکے گا جو ان کی مخالفت کرے گا“

لوگوں کو حق کی دعوت دینا انبیاء کرام کی سنت ہے اور اولیاء کرام، انبیاء کرام کے نائب بن کر یہ خدمت انجام دیتے ہیں۔ اس لیے اس عظیم منصب کو نادان لوگوں کے انکار کی بنا پر چھوڑ نہیں دینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

﴿ فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلك جاء و ابالبینت والرؤبر والکتاب المنیر ﴾ ترجمہ: اے محمد ﷺ اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو کچھ غم نہ کریں۔ آپ سے پہلے بھی لوگوں نے رسولوں کو جھٹلایا تھا حالانکہ انہوں نے معجزے صحیفے اور روشنی دینے والی کتاب کی نشانیاں پیش کیں“ حدیث پاک ہے۔ ﴿ فضل العالم علی العابد کفضلی علی ادناکم ان اللہ وملائکتہ و اهل السموات والارض حتی النملة فی حُجرها و حتی الحوت فی الماء یصلون علی معلم الناس الخیر ﴾ (رواہ الترمذی عن ابی الملتہ الباہلی)

ترجمہ: ”یعنی عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی کوئی آدمی پر“ بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور اہل آسمان اور اہل زمین یہاں تک کہ چیونٹی اپنے بل میں اور مچھلی پانی میں لوگوں کو نیکی کا سبق دینے والوں پر درود بھیجتے ہیں۔“

مسئلہ: جو شخص اپنی ولایت اور ارشاد کا جھوٹا دعویٰ، شہرت، حکومت اور مال کے حصول کیلئے کرے وہ میلہ کذاب کی طرح شیطان کا خلیفہ ہے۔ فرمان خداوندی ہے۔ ﴿ ومن اظلم ممن افترى

على الله كذباً او قال او حى الى ولم يوح اليه شئى ومن قال سانزل
مثل ما انزل الله ﴿ ونست ظالم تراز كسے کہ بر خدائے تعالیٰ دروغ گوید یا گوید
کہ وحی می شود بسوئے من حالانکہ نشدہ باشد یا گوید کہ نازل خواہم کرد مانند آنچه خدا
نازل ساختہ کہ او مثل شیطان از راہ خدا باز میدارد و نعوذ باللہ منہا۔

اظہار کمال بغرض ارشاد

مسئلہ: اولیاء را جائز است کہ اظہار نمایند انعام حق تعالیٰ را کہ در حق آنہا شدہ و مرتبہ
و درجہ قرب الہی کہ بفضل خود حق تعالیٰ بآنها عطا فرمودہ چنانچہ تصاید غوث الثقلین و
مکاتیب حضرت مجدد الف ثانی و تصانیف شیخ اکبر از آن مملو است چرا کہ حق تعالیٰ می
فرماید ﴿ و اما بنعمۃ ربك فحدث ﴾ یعنی بنعمت پروردگار خود سخن بگو۔ رسول کریم
ﷺ فرمودہ ﴿ ان الحدیث بالنعمة شکر ﴾ یعنی سخن گفتن بنعمت شکر نعمت است
و بہی زیادہ کردہ و ترکہ کفر یعنی سخن گفتن از نعمت خدا شکر است و ترک آن کفران
نعمت است و ابن جریر در تفسیر از ابی بسرہ غفاری روایت کرد کہ مسلمانان یعنی صحابہ
میدانستند کہ شکر نعمت آنست کہ آن را اظہار نمایند چرا کہ حق تعالیٰ می فرماید ﴿ لئن
شکرتم لا زید نکم و لئن کفرتم ان عذابى لشدید ﴾ یعنی اگر شکر خواهید کرد
نعمت زیادہ خواہم کرد و اگر کفران نعمت خواهید کرد ہر آئینہ عذاب من شدید است۔ حق
تعالیٰ بر کفران نعمت عذاب شدید گفتہ و ولیمی در فردوس و ابونعیم در حلیہ روایت کردہ کہ عمر
بن الخطاب بر منبر برآمد و گفت ﴿ الحمد لله الذی صیرنی بحیث لیس
فوقى احد ﴾ یعنی حمد خداست راست کہ مرا چنان کرد کہ کسے بالاتر از من نیست
پست از منبر فرود آمد مردم از وجہ این سخن پرسیدند۔ گفت علقمہ ام مگر برائے شکر نعمت این ابی
حاتم از مقیم روایت کرد کہ با حسن بن علی ملاقات کردم پس مصافحہ نمودم و از و تفسیر
و اما بنعمۃ ربك فحدث ﴿ پرسیدم فرمود کہ اگر

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَى إِلَيْهِ شَيْئًا وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ
مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ اور اس سے زیادہ ظالم شخص اور کون ہے جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان
باندھتا ہے کہ مجھ پر وحی نازل ہوتی ہے حالانکہ اس پر کوئی وحی نازل نہیں ہوئی۔ اور وہ شخص
جس نے کہا میں بھی ویسا ہی کلام نازل کروں گا جیسا کہ خدا نے نازل کیا ہے۔ ”ایسا شخص
شیطان کی طرح ہے جو لوگوں کو راہ خدا سے روکتا ہے۔ نعوذ باللہ منها

مسئلہ: اولیاء اللہ کو جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس انعام کو جو ان پر ہوا ہو اور اس مرتبہ قرب
الہی کو جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے عطا کیا ہو اس کا اظہار کریں۔ چنانچہ
عوث الثقلین کے قصائد، حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات اور شیخ اکبر کی تصانیف ان سے
پُر ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ”یعنی اپنے پروردگار
کی نعمت کا ذکر کر“ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کا ذکر کرنا بھی شکر ہے“ اور یہی نے اضافہ کیا
ہے ﴿وَتَرَكَهٖ كُفْرًا﴾ ”اور اس کا ترک کرنا کفرانِ نعمت ہے اور ابن جریر نے تفسیر میں ابی
بسرہ غفاری سے روایت کی ہے کہ مسلمان یعنی صحابہ کرام جانتے تھے کہ شکرِ نعمت یہ ہے کہ اس
نعمت کا اظہار کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن
كُفِرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ ”یعنی اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہاری نعمت میں اضافہ
کروں گا اور اگر تم ناشکری کرو گے تو بے شک میرا عذاب بہت سخت ہے“ اس میں اللہ تعالیٰ
نے کفرانِ نعمت پر عذاب شدید کا حکم صادر فرمایا ہے۔

دلیلی نے فردوس میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ
نے منبر پر چڑھ کر فرمایا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَيَّرَنِي بِحَيْثُ لَيْسَ فَوْقِي أَحَدٌ﴾ ”
یعنی تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے مجھے یہ رتبہ بخشا ہے کہ کوئی مجھ سے اوپر
نہیں ہے“ پھر جب منبر سے اترے تو لوگوں نے اس بات کی وجہ دریافت کی۔ آپ نے
فرمایا کہ میں نے یہ بات فقط شکرِ نعمت کے طور پر کہی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مقیم سے روایت
کی ہے کہ حضرت حسن بن علیؓ سے ملاقات کی۔ ان سے مصافحہ کیا اور ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
فَحَدِّثْ﴾ کی تفسیر پوچھی۔ تو انہوں نے فرمایا:

مرد مسلمان عملے صالح کند خبر دہد از ان مردم خانہ خود را درین باب احادیث و اقوال صحابہ و سلف صالح بسیار است۔

اگر گفته شود کہ حق تعالیٰ از تزکیہ نفس خود تقاضا فرمودہ و گفت ﴿لا تزکوا انفسکم﴾ یعنی نفس خود را بپاکی یاد مکنید۔ جواب دادہ شود کہ تزکیہ نفس و اظہار نعمت و صورت باہم التباس دارند لیکن در حقیقت مغایر اند اگر کمالات را بنفس خود نسبت کند و نسبت آن را نسبت بخدائے تعالیٰ کند و خود را فی نفسہ منشاء شر دانند و اتصاف خود بوجہ عاریت و تحول و قوت الہی بآن کمالات دانستہ شکر الہی بجا آرند آن را اظہار نعمت گویند این معنی ہر چند در نظر عوام التباس دارد لیکن نزد خدا التباس ندارد ﴿واللہ یعلم المفسد من المصلح﴾ حق تعالیٰ می داند مفسد را جدا از مصلح از اولیاء اللہ کہ از رزائل نفس پاک اند متصور نیست مگر اظہار نعمت پس این امر اگر از اتقیا بظہور آید اعتراض بر و نشاید کہ حسن ظن مامور بہ است۔ لیکن مرید را باید کہ از مکر نفس ایمن نباشد و کمالات خود را در خیال نیا رود نفس خود را ہمیشہ متمہ دارد و چون بمرتبہ تکمیل رسد و بشہادت اکابر و الہامات متواتر ملہم شود آن زمان اظہار کند تا مردم منزلت اورا دریافتہ از او استفادہ نمایند و مشتاق آن کمالات شوند۔

شیخ را با مرید سلوک باید

فصل: در آنچه شیخ را با مرید سلوک باید کرد۔ باید کہ شیخ حریص باشد بر افشائے طریقہ و مہربان و رحیم باشد بر مریدان کہ این صفات رسول کریم اند علیہ الصلوٰۃ والسلام ﴿قال اللہ تعالیٰ: لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم بالمومنین رؤف رحیم﴾ ہر آئینہ اکثر آمد رسول از جنس شہادشوار است بروئے رنجانیدن شما۔ حریص است بر ہدایت شما بر مسلمانان کمال مہربان است و ترش رو نباشد و مریدان را زجر نکند مگر بحق اسلام و نصیحت بزنی و شفقت

کہ اگر کوئی مرد مسلمان کوئی نیک کام کرے تو اپنے گھر والوں سے اس کا ذکر کرے۔ اس بارے میں بہت سی احادیث اور صحابہ اور سلف صالحین کے بہت سے اقوال مروی ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کی پاکیزگی پر فخر کرنے سے منع فرمایا ہے اور حکم ہے کہ ﴿لا تَزْكُوا انْفُسَكُمْ﴾ ”یعنی اپنے نفس کی پاکیزگی کو بیان نہ کرو“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تزکیہ نفس اور اظہارِ نعمت بظاہر ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔

لیکن درحقیقت ان میں بڑا فرق ہے۔ اگر کمالات کو اپنے نفس کی جانب منسوب کرے اور ان کو خالقِ حقیقی سے منسوب کرنا فراموش کر دے تو وہ تزکیہ نفس ہے اور تکبر ہے جو مذموم ہے

لیکن اگر اس کو خدائے اَلَمْ يَزَلْ سے منسوب کرے اور اپنے آپ کو فی نفسہ منشاءِ شر سمجھے اور ان خوبیوں کیساتھ اپنا متصف ہونا، خوفِ خدا سے اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سمجھ کر اس کا شکر ادا کرے تو اس کو اظہارِ نعمت کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ معنی عوام کی نظروں میں ملتے جلتے ہیں لیکن

خداوند قدس کی نظروں میں ملتے جلتے نہیں۔ ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ﴾ ”یعنی اللہ تعالیٰ مفسد اور مصلح کو الگ الگ جانتا ہے“ اولیاء اللہ جو نفسانی برائیوں سے پاک

ہوتے ہیں اظہارِ نعمت کے سوا کچھ نہیں کہتے۔ اس لیے اگر متقی لوگوں سے ایسا امر ظہور پذیر ہو تو ان پر اعتراض نہیں ہونا چاہیے کیونکہ حسنِ ظن (نیک گمان) کا حکم آیا ہے۔ لیکن مرید کو

چاہیے کہ نفس کے مکر پر مطمئن نہ رہے اور اپنے کمالات کو خیال میں نہ لائے۔ اور اپنے نفس پر ہمیشہ تہمت لگاتا رہے۔ لیکن جب تکمیل کے مرتبہ پر پہنچ جائے اور اکابر کی شہادت اور مسلسل

الہامات سے ملہم ہو جائے تو اس وقت (اس نعمت کا) اظہار کرے تاکہ لوگ اس کے مرتبہ کو پہچان کر اس سے استفادہ کریں اور اس کے کمالات کے خواہشمند رہیں۔

فصل: شیخ کو چاہیے کہ مرید کے ساتھ عمدہ سلوک رکھے۔ طریقہ کے بیان کر نہیں گہری دلچسپی لے اور اپنے مریدوں پر مہربان اور رحیم ہو کیونکہ یہ رسول کریم ﷺ کی صفات ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَّحِيمٌ﴾

ترجمہ: ”یعنی البتہ آیا تمہارے پاس تم میں سے رسول ڈشوار ہے اس پر تمہارا رنج کرنا تمہاری ہدایت کیلئے حریص ہے اور مسلمانوں پر کمال مہربان ہے شیخ کو چاہیے کہ وہ مریدوں سے ترش روئی

اختیار نہ کرے انہیں سخت سست نہ کہے مگر اسلام کے متعلق۔ نصیحت نرمی اور شفقت سے کرے۔

کند و عصف و سخت گوئی نکند که رسول کریم صلی الله علیه و آله میگرد و از تقصیرات شان اگر در باره خود بیند عفو کند قال الله تعالی ﴿وَلِيَعْفُوا وَيَلِصَفُوا﴾ یعنی باید که عفو کنید و از تقصیرات شان درگذرید۔ قال الله تعالی ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ یعنی پس بسبب رحمت خدا که برتست نرم هستی تو برائے آنها و اگر بآنها می بودی تو ترش رو و سخت دل هر آینه پراگنده می شدند از گرد تو پس عفو کن تقصیرات شان و از خدا طلب مغفرت کن برائے آنها و مشورت کن بآنها در کار دین و دور کردن طالبان خدا برائے رضامندی خلق حرام است قال الله تعالی ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ یعنی دور کن کسانی را که یاد خدای کنند صبح و شام ﴿إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ: فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ یعنی اگر دور خواهی کرد از ظالمان باشی۔

و از مریدان منفعت مالی یا بدنی را متوقع نباشد چرا که ارشاد عبادت است و اخذ اجرت بر عبادت جائز نیست ﴿قال الله تعالیٰ: وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ یعنی مگردان چشمان خود از آنها در حالتی که اراده زینت حیات دنیا داشته باشی و در رهنمائی میت اجرت مکن مگر بر خدا ﴿قال لَأَسْأَلَنَّكَ عَلَيْهِ اجْرًا أَنْ اجْرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ یعنی بگوای محمد نمی خواهم از شما اجرت جز این نیست که اجرت من بر خدای تعالی است

رسول کریم صلی الله علیه و آله برای ذای خلق صبری فرمودند و می فرمودند ﴿رحم الله تعالیٰ اخی موسیٰ لقد اودى اكثر من هذا فصبر﴾ یعنی رحم کند خدای تعالیٰ برادر من موسیٰ را که ایذا کرده شد بیشتر از این و صبر کرد۔ حضرت ایشان شهید رضی الله عنه از پیر بر گوار حضرت سید نور محمد بدایوانی رضی الله عنه نقل کردند که شخصی خود

درستی اور سخت گوئی نہ کرے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا یہی طریقہ تھا اور اگر اپنے متعلق ان سے کوئی قصور دیکھے تو معاف کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا﴾ یعنی ”چاہیے کہ معاف کرے اور (ان کے قصوروں سے) درگزر کرے۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ یعنی ”خدا کی رحمت کے سبب جو تجھ پر ہے تو ان پر نرم دل ہے اور اگر تو ان کے لیے ٹرٹس رو اور سخت دل ہوتا تو ضرورتاً تیرے ہوجائیں گے اور پس ان کے قصور معاف کر اور خدا سے ان کے لیے مغفرت طلب کر اور کام میں ان سے مشورہ کر۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ یعنی ”ان لوگوں کو ڈور نہ کر جو صبح و شام خدا کو یاد کرتے ہیں“ اللہ تعالیٰ کا قول ہے ﴿فَتَطْرُدْهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ یعنی ”اگر تو ان کو دور کرے گا تو ظالموں میں سے ہوگا“ اور مریدوں سے مالی یا بدنی منفعت کی توقع نہیں رکھنی چاہیے جیسا کہ ارشاد عبادت ہے اور عبادت پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ یعنی ”اور ان سے اپنی آنکھیں نہ پھیرا اس حالت میں جب تو حیات دنیا کی زینت کا ارادہ رکھتا ہو“ اور رہنمائی کرتے وقت اجرت لینے کی نیت نہ کر مگر صرف خدا سے ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ یعنی ”اے محمد ﷺ کہہ دیجیے یہ میں تم سے (اپنی محنت کا) صلہ نہیں مانگتا بے شک میرا اجر تو محض اللہ تعالیٰ پر ہے“

رسول کریم ﷺ لوگوں کے تکلیف دینے پر صبر کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے ﴿رَحِمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَخِي مُوسَىٰ لَقَدْ أُوذِيَ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا فَصَبِرْ﴾ یعنی ”رحم کرے اللہ تعالیٰ میرے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کہ ان کو اس سے زیادہ ایذا دی گئی تھی جس پر انہوں نے صبر کیا“ حضرت ایساں شہید (قاضی ثناء اللہ پانی پتی کے مرشد حضرت مرزا مظہر جان جاناں) بزرگوار حضرت سید نور محمد بدایونی کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص خود

راز میدان آنحضرت میگفت روزے آن مرد از راه شقاوت بجناب آنحضرت سخت
 بے ادبی کرد و بسیار ناسزا گفت در جوابش پیچ نکلند روز دیگر آن مرد آمد تا از آنحضرت
 توجہ گیرد و استفادہ نماید خواستم کہ اور ایسز ارسانم آنحضرت مرا منع فرمودند و بران مرد
 متوجہ شدند بقسمے کہ دیگر مخلصان را توجہ فرمودند در باہ او نیز توجہ فرمودند۔ فقیر ازین معنی
 بسیار تنگدل شد و از سبب برابر ساختن او با سایر مخلصان از آنجناب التماس نمودم آنجناب
 فرمودند کہ اے مرزا صاحب اگر من اور از جر و عنف میکروم و توجہ نمیدادم حق تعالی از من
 می پرسید کہ من در سیدہ تو نورے و دیعت کرده بودم و یکے از بندگان من طالب آن نور
 آمدہ تو چرا محروم داشتی در ان وقت چگونه میگفتم کہ الہی این مراد شام دادہ بودہند اور
 محروم داشتم داین جواب مقبول می افتاد چند گاہ ساکت ماندم با تنگدلی۔ بعد چندے
 آنجناب فرمودند کہ اے بابا اگر چه من اور امانند مخلصان توجہ دادم۔

لیکن حق تعالی مخلص را با منافق کے برابر ہی کند ﴿ واللہ يعلم المفسد
 من المصلح ﴾ حقیقت کار بدست خداست فیض نیر سد مگر بدوستان مخلص مودب۔
 این قصہ بدان ماند کہ جنازہ عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق را کہ بارہا اور جناب
 آنحضرت علیہ السلام بے ادبی کردہ بود پسرش کہ مومن مخلص بود بجناب آنحضرت بالتجا
 درد تا آن حضرت بروے نماز خوانند و استغفار نمایند آنحضرت برائے نماز استاد عمر بن
 خطاب رضی اللہ عنہ مانع آمد و عرض کرد کہ یا رسول اللہ این همان کس است کہ فلان روز
 چنین گفتہ و فلان روز چنین گفتہ و حق تعالی فرمودہ است ﴿ ان تستغفر لهم سبعین
 مرة فلن یغفر اللہ لهم ﴾ یعنی اگر طلب مغفرت خواهی کرد برائے منافقان ہفتاد
 بار ہرگز نخواہد بخشید خدا آنہارا۔ آنحضرت ﷺ قول عمر نشیدند و فرمودند کہ من زیادہ تر از
 ہفتاد بار برائے او استغفار خواہم کرد آخرا لا مر آنحضرت نماز جنازہ خواندند

کو آنحضرت کے مریدوں سے بیان کرتا تھا۔ ایک دن اس شخص نے بدبختی میں آ کر آنحضرت کے حضور میں سخت بے ادبی کی اور بہت برا بھلا کہا۔ اس کے جواب میں آپ نے کچھ نہ کہا۔ اگلے دن وہی شخص آیا تا کہ آنحضرت سے توجہ لے اور استفادہ کرے۔ میں نے چاہا کہ اس کو سزا دوں۔ مگر آنحضرت نے مجھے منع فرمایا اور اس شخص کی طرف اس طرح متوجہ ہوئے جس طرح دوسرے مخلص لوگوں پر توجہ فرماتے تھے بلکہ اس پر کچھ زیادہ توجہ فرمائی۔ فقیر اس بات سے بہت تنگ دل ہوا اور اس کو تمام مخلصوں کے برابر سمجھنے کے سبب پر آنحضرت سے درخواست کی۔ آنحضرت نے فرمایا مرزا صاحب اگر میں اس کو سزا دوں اور ملامت کرتا اور توجہ نہ دیتا تو اللہ تعالیٰ مجھ سے پوچھتا کہ میں نے تیرے سینے میں ایک نور عطا کیا تھا اور میرے بندوں میں ایک اس نور کو طلب کرنے آیا۔ تو نے اسے محروم کیوں رکھا؟ تو اس وقت میں کیسے کہتا کہ الہی چونکہ اس نے مجھے گالی دی تھی اس لیے میں نے محروم رکھا۔ کیا یہ جواب قبول کیا جاتا؟ میں تنگدلی کے ساتھ کچھ وقت خاموش رہا۔ کچھ دیر کے بعد آنجناب نے فرمایا کہ اے بچہ اگرچہ میں نے اس کو مخلصوں کی طرح توجہ دی ہے لیکن اللہ تعالیٰ منافق کو کب مخلص کے برابر جانتا ہے ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ﴾ کام کی حقیقت خدا کے ہاتھ میں ہے۔ فیض فقط مخلص اور مودب دوستوں کو پہنچتا ہے۔ اس قصہ کی ہی مثال ہے کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق، جس نے آنحضرت ﷺ کی شان اقدس میں کئی بار بے ادبی کی تھی، اس کے جنازہ کے لیے اس کے بیٹے جو کہ مخلص مومن تھا، آنحضور ﷺ کی خدمت میں التجا کی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھی اور بخشش مانگی آنحضرت ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوئے مگر حضرت عمرؓ مانع ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ یہ وہی شخص ہے کہ جس نے فلاں روز ایسا کہا اور فلاں روز ویسا کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ﴾ یعنی اگر تو منافقوں کے لیے ستر بار بھی مغفرت طلب کرے اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ آنحضرت ﷺ نے اس قول کو نظر انداز کیا اور فرمایا کہ میں اس کے لیے ستر بار سے بھی زیادہ بخشش طلب کروں گا۔ آخر کار آنحضرت ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

واستغفار در حق آن منافق حق تعالی قبول نکر دو آیت نازل شد ﴿ولا تصل علی احدٍ منهم مات ابداً ولا تقم علی قبره﴾ یعنی نماز نخوان بر کے از منافقان گاہے و استادہ مشور قبر او آیت دیگر نازل شد ﴿استغفر لهم او لا تستغفر لهم لن یغفر الله لهم﴾ یعنی استغفار کن یا مکن برائے منافقان ہرگز نخواہد نشید خدائے تعالیٰ آنہار بعد از ان باز آنحضرت بر جنازہ کے از منافقان نماز نخوانند۔

باوقارداشتن شیخ خود را

مسئلہ: مند ارشاد را باید کہ خود را باوقار دارد و دروازه بازی و اختلاط نکشاید چہ اگر شوکت و اوزنظر مرید کم شود دروازه فیض آنہا مسدود گردد در حق رسول خدا ﷺ مروی سنت کہ ﴿من یراہ عن بعید ہابہ و من یراہ عن قریب احبہ﴾ یعنی ہر کہ آنحضرت را می دید از دور بروے ہیبت و رعب آنحضرت می افتاد و بعد از ان محبت در دل او قرار می گرفت۔

شیخ بعض مریداں را بر بعض ترجیح نہد

مسئلہ: نیز بعضی مریداں را بر بعضی ترجیح نہد مگر کے را کہ طلب خدائے تعالیٰ زیادہ داشته باشد ابن ام مکتوم نایبنا از اصحاب کرام بود روزے نزد آنحضرت آمد و گفت یا رسول اللہ مرایا میوز آنچه حق تعالیٰ ترا علم دادہ است در ان وقت ریسان قریش آنحضرت تہمت بودند آنحضرت علیہ السلام بر ترغیب و ترہیب و دعوت آنہا بسوائے خدا مشغول بودند۔ آنحضرت جواب ابن ام مکتوم صحیح نفر فرمودند چون آں نایبنا بود بار بار آواز کرد آنحضرت سخن اورا نشنید و حکمت در مشغولی ریسان قریش آں بود۔ کہ آنہا ایمان می آوردند جماعت کثیر مشرف باسلام می شدند و ابن ام مکتوم مرد مخلص بود در تعلیم او اگر در می شد ضررے نہداشت۔ لہذا اعتبار آمدہ عبس و توسلی ان جاءہ الاعمی ﴿یعنی ترشروی کرد و روگردانی نمود و تکیہ آمد نزد او نایبنا چنین آیت نازل شد کہ ہر کہ در طلب خدا محکم تر باشد در تعلیم او باید کوشید، حق تعالیٰ داؤد علیہ السلام را گفت ﴿یاد اؤد اذا رايت لی طالبا فکن له خادماً﴾ و تکیہ بنی کے را طالب من

لیکن اللہ تعالیٰ نے اس منافق کے حق میں استغفار قبول نہ کی اور یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَلَا نُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا نَقْمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ ”یعنی منافقوں میں سے کسی کے لیے بھی نماز جنازہ نہ پڑھ اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو“ پھر ایک اور آیت نازل ہوئی۔ ﴿إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ”یعنی ”چاہے تو منافقوں کے لیے استغفار کر یا نہ کر اللہ تعالیٰ ہرگز انہیں بخشے گا۔ اس کے بعد آنحضرت ﷺ کسی منافق کے جنازہ پر نماز نہیں پڑھی۔

مسئلہ: مسند نشین کو چاہیے کہ باوقار طریقے سے رہے اور کھیل تماشا اور زیادہ میل جول کی راہ نہ نکالے کیونکہ اگر مرید کی نظر میں اس کی شوکت و عظمت کم ہوگی تو ان پر فیض کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ اور رسول اللہ ﷺ کے حق میں مروی ہے کہ ﴿مَنْ يَرَاهُ عَنِ بَعِيدٍ هَابَهُ وَمَنْ يَرَاهُ عَنِ قَرِيبٍ أَحْبَبَهُ﴾ ”یعنی ”جو کوئی شخص آپ ﷺ کو دور سے دیکھتا تھا تو اس پر آپ کا رعب و دبدبہ بڑھ جاتا تھا اور جو شخص آپ ﷺ کو قریب سے دیکھتا تھا تو اس کے دل میں آپ کی محبت گھر کر جاتی تھی۔

مسئلہ: پیر بعض مریدوں کو بعض پر ترجیح نہ دے مگر اس شخص کو جس کی خداوند تعالیٰ کی طلب زیادہ ہو۔ حضرت ابن ام مکتوم صحابہ کرام میں سے تھے ایک روزہ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حق تعالیٰ نے آپ کو جو علم عطا کیا ہے مجھے سکھائیے۔ اس وقت قریش کے بڑے سردار آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور آپ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف ترغیب و ترہیب اور دعوت دینے میں مشغول تھے اور ابن ام مکتوم کے سوال کا جواب نہ دیا۔ چونکہ وہ ناپینا تھے بار بار بلند آواز سے عرض کیا آنحضرت ﷺ نے ان کی بات پر توجہ نہ دی۔ قریش کے سرداروں سے مشغول رہنے میں یہ حکمت تھی کہ اگر وہ ایمان لے آئے تو ایک کثیر جماعت مشرف باسلام ہو جائے گی۔ ابن ام مکتوم مخلص آدمی تھے ان کی تعلیم میں اگر دیر بھی ہوگی تو کوئی نقصان نہ تھا، اسی لحاظ سے عتاب نازل ہوا ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ﴾ ”یعنی ترش روئی کی اور منہ پھیر لیا جس وقت کہ اس کے پاس ناپینا آیا“ اس غرض کے لیے یہ آیت نازل ہوئی کہ جو شخص خدا طلبی میں زیادہ محکم ہو اس کی تعلیم میں کوشش کرنی چاہیے۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو فرمایا:

﴿يَا دَاوُدُ إِذَا رَأَيْتَ لِی طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا﴾ ”یعنی اے داؤد جب تجھے کوئی میرا طالب ملے

پس تو خادم او باش۔

عالم کی زاہد پر فضیلت

مسئلہ: ونیز صاحب ارشاد فرمائی باید کہ حرکتے ٹکند کہ سبب بے اعتقادی خلق اللہ باشد۔ چنانچہ فرقہ ملامتیہ آزا تجویز کردہ اندکہ این معنی درکارخانہ ارشاد مغل باشد ولہذا صوفیہ گفتہ اند ﴿ریاء الکاملین خیر من اخلاص المریدین﴾ کہ منصب ارشاد منصبے عالی است نیابت رسول ﷺ است حق تعالیٰ می فرماید ﴿انما ارسلناک شہاداً و مہیثراً و نذیراً داعیاً الی اللہ باذنہ و سراجاً منیراً﴾ بدرستی کہ تر افرستادیم پاتا شاہد باشی بر اعمال امت و خوشخبری دہی کو کاران را و ترسانی از دوزخ بدکاران را و رہنمائے بسوئے خدا باذن او و باشی چراغ روشنی بخش ثواب ارشاد از ثواب جمع عبادات زاید است۔ داری از حسن بصری روایت کردہ کہ رسول خدا ﷺ را پرسیدند از حال دومرد کہ در بنی اسرائیل بودند یکے عالم بود کہ نماز مکتوبہ می خواند و باز در تعلیم خلق مشغول می بود۔ دوم ہمیشہ تمام شب قیام می کرد و در روز ہمیشہ روزہ می داشت۔ رسول خدا ﷺ فرمود کہ فضل آن عالم بر آن عابد مانند فضیلت من است برادنائے شما۔

مقام چہارم در اسباب قرب الہی و ترقی دران

بدانکہ علت موجب قرب الہی جذب یعنی کشش خداست بندہ خود را بسوئے خود و این جذب گاہے بے توسط امرے باشد و آن را اجتناب گویند و اکثر بتوسط امرے باشد و آن متوسط دو چیز است بحکم استقرار یکے عبادت دوم صحبت انسان کامل مکمل۔ پس جاذب الہی کہ بتوسط عبادت باشد آن را ثمرہ عبادت گویند و آنچه بتوسط صحبت باشد آن را تاثیر شیخ نامند۔ این کلام در علت فاعلی است و علت قاطبی استعداد است کہ حق تعالیٰ در انسان ودیعت کردہ است کہ در کلام مجید از ان خبر میدہد ﴿فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا﴾ یعنی پیدا کردن خداست کہ حق تعالیٰ بان قابلیت انسان را

تو اس کا خادم بن جا“

مسئلہ: اور صاحب ارشاد کو یہ بھی چاہیے کہ وہ کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو مخلوق خدا کی بے اعتقادی کا باعث بنے۔ جس طرح کہ فرقہ ملامتیہ نے اس کو اختیار کر رکھا ہے۔ کہ یہ طریقہ منصب ارشاد میں خلل انداز ہوتا ہے۔ اس لیے صوفیہ کرام کہتے ہیں ﴿ریاء الکاملین خیر من اخلاص المریدین﴾ یعنی کامل لوگوں کی ریامریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے کہ ارشاد کا منصب بہت بلند منصب ہے یعنی یہ رسول اللہ ﷺ کی نیابت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿انا ارسلناک شہداً ومبشراً ونذیراً وادعیاً الی اللہ باذنہ وسراجاً منیراً﴾ یعنی ”ہم نے تجھ کو بھیجا تا کہ تو امت کے اعمال پر گواہ ہو نیکو کاروں کو خوشخبری دے۔ بدکاروں کو جہنم سے ڈرائے اور اللہ تعالیٰ کی اجازت سے اس کی طرف رہنمائی کرے اور روشنی بکھیرنے والا چراغ ہو“

ارشاد کا ثواب تمام عبادتوں کے ثواب سے زیادہ ہے داری نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کی ہے کہ لوگوں نے نبی پاک ﷺ سے دو آدمیوں کے حال کی بابت پوچھا جو بنی اسرائیل میں سے تھے ایک عالم تھا جو فرض نماز پڑھتا تھا اور پھر مخلوق کی تعلیم میں مشغول ہو جاتا تھا دوسرا ہمیشہ ساری رات قیام کرتا تھا اور ہمیشہ دن کو روزہ رکھتا تھا رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ اس عالم کی فضیلت اس عابد پر ایسی ہے جیسی میری فضیلت تم میں سے ایک ادنیٰ آدمی پر۔

مقام چہارم

قرب الہی کے اسباب اور اس کی ترقی کا بیان

جاننا چاہیے کہ قرب الہی کا سبب جذب یعنی اللہ تعالیٰ کا اپنے بندے کو اپنی طرف کھینچنا ہے۔ یہ جذب کبھی بغیر واسطے کے ہوتا ہے اور اس کو اجنبی کہتے ہیں۔ اور کبھی کسی امر کی واسطہ سے ہوتا ہے اور وہ متوسط بحکم استقرار دو چیزیں ہیں ایک عبادت اور دوسری انسان کا مکمل کی صحبت، اس لیے جو جذب الہی عبادت کے توسط سے ہو اس کو عبادت کا ثمرہ کہتے ہیں اور جو صحبت کے توسط سے ہو اسے تاثیر شیخ کا نام دیتے ہیں یہ کلام علت فاعلی میں ہے اور علت قائلی استعداد ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے انسان کو عطا کی ہے۔ جس کی خبر قرآن مجید بھی دیتا ہے:

﴿فطرة الله التي فطر الناس علیها﴾

یعنی اللہ تعالیٰ کی فطرت ہے کہ اس قابلیت پر خدا تعالیٰ نے انسان کو پیدا

پیدا کردہ دور حدیث آمدہ ﴿ما من مولود الا ویولد علی الفطرة ثم ابواه یهودانه او ینصرانه او یمجسانه﴾ یعنی نیست بچہ کہ پیدا شدہ مگر آنکہ پیدائی شود بر اہلیت اسلام۔ پس مادر و پدرش اور اہیہودی یا نصرانی یا مجوسی می کنند۔

استعداد انسانی متفاوت اند: استعدادات انسانی متفاوت اند رسول اللہ فرمودہ ﷺ ﴿الناس معادن کمعادن الذهب والفضة﴾ یعنی جنس انسان کان است مثل کان ہاء زرو نقرہ۔ از جائے زرمی یا بدواز جائے نقرہ و از جائے آہن و مانند آن و مواعق اقرب الہی رزائل نفس اند و جنس عناصر و غفلت لطائف عالم امر و ہر یک ز عبادت و صحبت انسان کامل چنانچہ علت اند برائے حصول قرب ہمچنین ہر دو چیز علت اند برائے دفع مواعق۔

فصل در سیر آفاقی و انفسی: در سیر آفاقی و انفسی و ازین بیان واضح شد کہ ناقصان را برائے تحصیل کمال از دو چیز چارہ نیست یکے کسب عبارت است از عبادت و ریاضات موافق تجویز شیخ کامل مکمل کہ رفع مواعق کند و تزکیہ نفس و عناصر و تصفیہ لطائف عالم امر کند کہ بمصاحبت لطائف عالم خلق ظلماتی شدہ اند و خود را و خالق خود را فرموش کردہ اند دوم جذب شیخ کامل مکمل کہ عطائے نسبت و قرب الہی نماید و از حقیض باوج رساند و اولیا اکثر طریق سلوک را بر جذب مقدم دارند۔ نظر بر آنکہ رفع مواعق را مقدم دانند۔

”از تحصیل مقاصد۔ پس مرید را امر کنند باز کار و ریاضت نفس و تصرف خود را در امداد او متوجہ دارند تا کہ لطائف عالم امر مزکی و مصفے شوند۔ و نفس با خلاق مرضیہ از توبہ و انابت و زہد و توکل و صبر و رضا و سائر مقامات عشرہ متصف شود۔ پس سالک مستعد قرب الہی شود۔ آنگاہ شیخ اور جذب کند بسوئے خدائے تعالیٰ و قرب الہی عطا فرماید و این سالک را سالک مجذوب گویند و این سیر را سیر آفاقی نامند چرا کہ این بزرگان“

کیا“ اور حدیث پاک میں آیا ہے۔ ﴿مامن مولود الا ویولد علی الفطرة ثم ابواہ یهودانہ او ینصرانہ او یمجسانہ﴾ یعنی جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ اسلام کی قابلیت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکے والدین اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔“

انسانی استعدادات مختلف ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے، ﴿الناس معادن کمعادن الذهب والفضة﴾ یعنی ”انسان کی جنس سونے اور چاندی کی کانوں کی طرح کان ہے“ کہ کسی کان سے سونا نکلتا ہے کسی سے چاندی اور کسی کان سے لوہا وغیرہ۔ اور قرب الہی سے روکنے والی چیزیں رذائل نفس، جنس عناصر اور لطائف عالم امر سے غفلت ہیں۔ ان میں سے ہر ایک عبادت اور انسان کامل کی صحبت سے حصول قرب کی علت ہے۔ ویسے یہی دونوں چیزیں موانع کے دفع کرنے والی علت بھی ہیں۔

فصل آفاقی و انفسی سیر کا بیان

اوپر کے بیان سے واضح ہو گیا کہ ناقصوں کو حصول کمال کیلئے دو چیزیں بہت ضروری ہیں۔ ایک کسب جس سے مراد عبادت و ریاضت ہے جیسے کہ شیخ کامل و مکمل تجویز کرے جو موانع کو رفع کرتا ہے، نفس و عناصر کا تزکیہ کرتا ہے لطائف عالم امر کو صاف کرتا ہے جو لطائف عالم خلق کی مصابحت سے تاریک ہو گئے ہوں۔ اور اپنے آپ کو اور اپنے خالق کو بھلا چکے ہوں۔ دوسرا جذب شیخ کامل و مکمل جو نسبت اور قرب الہی بخشتا ہے اور پستی سے بلندی تک پہنچاتا ہے۔ اور اولیاء کرام اکثر طریق سلوک کو جذب پر مقدم رکھتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ تحصیل مقاصد کی نسبت رفع موانع کو مقدم سمجھتے ہیں۔

تحصیل مقاصد: اس لیے وہ مرید کو اذکار اور ریاضت انفسی کا حکم دیتے ہیں اور اپنے تصرف کو اس کی امداد میں متوجہ رکھتے ہیں۔ تاکہ عالم امر کے لطائف پاک و صاف ہو جائیں اور نفس اخلاق حسنہ مثلاً توبہ، انابت، زہد، توکل، صبر، رضا اور تمام مقامات عشرہ سے متصف ہو جائے اس طرح جب سالک قرب الہی کے لیے مستعد ہو جاتا ہے تو اس وقت شیخ اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف جذب کرتا ہے اور قرب الہی عطا فرماتا ہے۔ اور ایسے سالک کو سالک مجذوب کہتے ہیں۔ اور اس سیر کو سیر آفاقی کا نام دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ بزرگ

تذکیہ عناصر و نفس و لطائف عالم امر حکم نکلتا تا کہ در عالم مثال خارج از نفس خود ملاحظہ نکند۔

بیان در انوار لطائف: و ہر یک لطیفہ را نورے است تا آن نور ظاہر شود حکم

بصفاے آن لطیفہ نکلتا قلب را نور زرد و روح را نور سرخ و سر را نور سیاہ و خفی را نور سفید و

اخفی را نور سبزی گویند چون این سیر بسیار دور دراز است و مشقت بسیار و دو گاہ باشد

کہ صوفی در اثناء سلوک بمیرد و از مقصود نا کام رود۔

سیر النفسی: لہذا حق تعالی حضرت خواجہ نقشبند را تقدیم جذب بر سلوک

الہام فرمودہ۔ مرید را اول بتوجہ القاء ذکر در لطائف عالم امر می کنند تا قلب و روح و سر

و خفی و انھی در اول خود فانی و مستہلک شوند و این سیر را سیر انفسی گویند۔

اندر اج النہایت فی الہدایت: و در ضمن این سیر انفسی

اکثر سیر آفاقی نیز حاصل شود چرا کہ از لطائف عالم امر ظلمتہا و کدورتہا ہم بر طرف

شود و قرب ہم حاصل شود بعد از ان برائے تذکیہ نفس و قالب مرید را بر ریاضت امری

کنند۔ پس مرید را بر ریاضت و امداد تو جہات شیخ تذکیہ نفس و عناصر ہم حاصل شود و این

سالک را مجذوب سالک گویند و این سیر را اندراج النہایت فی الہدایت گویند کہ جذب

کہ آخر کار بود در ابتدا مندرج شد و چون بعد فنائے لطائف عالم امر را ریاضت کردہ

شد و صولت و شدت نفس از مجاورت لطائف عالم امر گم شد و ریاضت بروے آسان

گشت و ثواب عبادات بعد فنائے لطائف زیادہ شد۔ ازین جہات این سیر اسہل

و اسرع شدہ و اگر مرید درین سیر پیش از کمال بمیرد و محروم مطلق نخواہد بود کہ ذکر قلب

در اول صحبت بدست آمدہ واللہ اعلم۔

فصل در برکات عبادات: بدانکہ از عبادات کامل قرب

الہی بقسے ترقی پذیرد کہ معتبر باشد و از عبادات ناقص قرب حاصل شود لیکن غیر

معتد بہ چرا کہ ثواب عبادات ناقصا کمتر است از ثواب عبادات کاملان

چرا کہ بالا گذشتہ کہ عبادت ہمہ عالمیان بمنزلہ ظل است مر عبادت ولی را پس

بچنین فرق است در برکات

عناصر، نفس اور لطائف عالم امر کے تزکیہ کا حکم نہیں دیتے تاکہ (سالمک) عالم مثال میں اپنے نفس سے خارج ملاحظہ نہ کرے۔

انوارِ لطائف: اور ہر لطیفہ کا ایک نور ہے جب تک وہ نور ظاہر نہ ہو اس لطیفہ کی صفائی کا حکم نہیں کرتے۔ قلب کو نورِ سرخ، روح کو نورِ زرد، سر کو نورِ سفید، خفی کو نورِ سیاہ اور انھی کو نورِ سبز کہتے ہیں۔ چونکہ یہ سیر بہت دور دراز ہے اور اس میں بڑی مشقت ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صیونی اثنائے سلوک میں مر جاتا ہے اور مقصود سے ناکام رہتا ہے۔

سیرِ انفسی: اس لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت خواجہ نقشبندؒ کو سلوک پر جذب کے مقدم کرنے کا الہام فرمایا۔ مرید کا اول توجہ کے ذریعے عالم امر کے لطائف میں ذکر کا لقاہ کرتے ہیں تاکہ قلب، روح، سر، خفی اور انھی اپنے اصول سے فانی اور ہلاک ہو جائیں۔ اور اس سیر کو سیرِ انفسی کہتے ہیں۔

اور اس سیرِ انفسی کے ضمن میں اکثر سیرِ آفاقی بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ چونکہ اس طرح عالم امر کے لطائف سے تاریکیاں اور کدورتیں دور ہو جاتی ہیں اور قرب بھی حاصل ہو جاتا ہے اس کے بعد نفس اور قالب کے تزکیہ کے لیے مرید کو ریاضت کا حکم دیتے ہیں۔ اس طرح مرید کو ریاضت اور شیخ کی توجہات کی مدد سے نفس و عناصر کا تزکیہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اس سالمک کو مجذوب سالمک کہتے ہیں، اور اس سیر کو اندراج النہایت فی البدایت کہتے ہیں کیونکہ جذب جو آخری کام تھا وہ ابتداء میں مندرج ہو گیا اور چونکہ عالم امر کے لطائف کی فنا کے بعد ریاضت کا حکم دیا گیا اور نفس کی تیزی اور سختی لطائف عالم امر کی معیت سے ختم ہو گئی اور اس پر ریاضت آسان ہو گئی تو عبادات کا ثواب لطائف کی فنا کے بعد زیادہ ہو گیا۔ اس لحاظ سے یہ سیر بہت آسان اور بہت جلد ہوتی ہے اور اگر مرید اس سیر میں کمال کے حصول سے قبل مر جائے تو مطلق محروم نہیں رہتا۔ کیونکہ اسے ذکرِ قلب پہلی صحبت میں ہی حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ

فصل۔ عبادات کی برکات کا بیان

جاننا چاہیے کہ کامل کی عبادات سے قرب الہی ایسی ترقی پکڑتا ہے جس کا اعتبار کیا جاسکے۔ اور ناقص کی عبادات سے قرب حاصل تو ہوتا ہے لیکن غیر معتبر۔ کیونکہ ناقصوں کی عبادت کا ثواب کاملوں کی عبادت کے ثواب سے کمتر ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا تمام اہل جہاں کی عبادت گویا ولی کی عبادت کا سایہ ہے پس ایسے ہی ان کی عبادات کی

عباداتِ شان۔ مشائخِ گفتہ اند کہ از عبادتِ ناقصِ آن قدر قرب حاصل می شود کہ اگر بالفرض شخصے پنجاہ ہزار سال عبادت کند تا بدرجہ اولیاء برسد و مرتبہ ولایت یابد قولہ تعالیٰ ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ یعنی بالامی رود ملائکہ و جبریل بسوئے حق در روزے کہ مقدار آن پنجاہ ہزار سال است گویا کنایہ از آنست و چون تمام عمر دنیا ہم آن قدر نباشد۔ پس حصول ولایت بجز در ریاضت و مجاہدہ متصور نیست۔ مولوی رومی فرماید

سیر زاهد ہر شبے یک روزہ را سیر عارف ہر دمے تا تحتِ شاہ

پس باید دانست کہ مشائخ کہ مریدان را بر ریاضت و مجاہدہ امر می فرمایند۔

مقصود ازاں تصفیہ عناصر است و تزکیہ نفس نہ حصول قرب بلکہ تصفیہ و تزکیہ ہم بجز در عبادت نمی شود تا کہ تاثیر صحبتِ مشائخ باوے یار نمی شود۔

مسئلہ: بعضے اکابر چنان می گویند کہ ہر عبادت کہ در آن محنت و مشقت بسیاں باشد آن

عبادت برائے از الہ رزائل نفس تاثیر تمام دارد۔ لہذا ذکر جہر و اربعینات و خلوة مانوس

و امثال آن اختراع کردہ اند و این سخن ازان مستبط می شود کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ

﴿خِصَاءُ أُمَّتِي الصِّيَامُ﴾ یعنی خصی شدن امت من روزہ داشتن است یعنی ہر کہ

شہوت غالب باشد از روزہ داشتن دفع کند۔ چون در روزہ مشقت است لہذا رسول

کریم ﷺ برائے دفع قوتِ شہوانی تجویز فرمودند نہ نماز را و حضرت خواجہ عالی شان

خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ عنہ و امثال شان حکم کردہ اند۔

بدانکہ ہر عبادت کہ موافق سنت است آن عبادت مفیدتر است برائے

از الہ رزائل نفس و تصفیہ عناصر و حصول قرب الہی۔

لہذا از بدعتِ حسنہ مثل بدعتِ قبیحہ اجتناب می کنند کہ رسول اللہ فرمودہ ﷺ

برکات میں فرق ہے۔ مشائخ نے کہا ہے کہ ناقص کی عبادت سے صرف اس قدر قرب حاصل ہوتا ہے کہ اگر بالغرض کوئی شخص پچاس ہزار سال عبادت کرے تو اولیاء کے ادنیٰ درجہ کو پہنچے گا اور مرتبہ ولایت پائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ یعنی ”فرشتے اور جبریل علیہ السلام ایک دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے اللہ تعالیٰ کی طرف چڑھتے ہیں“

یہ فرمان گویا اوپر والی بات کی طرف اشارہ ہے۔ اور چونکہ دنیا کی ساری عمر بھی اس قدر نہیں ہوتی اس لیے ولایت کا حصول صرف ریاضت اور مجاہدہ سے متصور نہیں ہو سکتا۔ مولانا روم فرماتے ہیں۔

سیر زاہد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تخت شاہ

ترجمہ: زاہد کی سیر ہر رات کی ایک دن کے برابر ہوتی ہے جبکہ عارف کی سیر ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک ہوتی ہے۔

پس جانتا چاہیے کہ مشائخ جو مریدوں کو ریاضت اور مجاہدہ کا حکم دیتے ہیں تو اس سے مقصود تصفیہ عناصر اور تزکیہ نفس ہے نہ کہ حصول قرب۔ بلکہ تزکیہ و تصفیہ بھی صرف عبادت سے نہیں ہوتا جب تک صحبت مشائخ کی تاثیر اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

مسئلہ: بعض اکابر ایسا فرماتے ہیں کہ جس عبادت میں محبت و مشقت بہت ہو وہ رذائل نفس کے دور کرنے میں پوری پوری موثر ہوتی ہے۔ اس لیے ذکر جبر، چلے اور خلوت مانوس وغیرہ جیسے امور ایجاد کیے گئے۔ اور یہ بات رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے اخذ کی گئی ہے کہ ﴿خِصَاءُ امْتِي الصِّيَامُ﴾ یعنی ”روزہ رکھنا میری امت کا خصی ہونا ہے“ یعنی جس پر شہوت غالب ہو اسے چاہیے کہ روزہ سے اس کو دور کرے۔ چونکہ روزہ میں مشقت ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے قوت شہوانی کو دور کرنے کیلئے روزہ کو تجویز فرمایا ہے نماز کو نہیں۔ حضرت خواجہ عالی شان خواجہ بہاؤ الدین نقشبندؒ اور آپ جیسے دیگر بزرگان نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ عبادت جو سنت کے موافق ہے وہ رذائل نفس، تصفیہ عناصر اور قرب الہی کے حصول کے لیے زیادہ مفید ہے۔

اس لیے بدعت حسنہ سے بھی بدعت قبیحہ کی طرح بچتے ہیں کیونکہ رسول مقبول ﷺ

﴿كُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ﴾ پس نتیجہ این حدیث آنت کہ ﴿کلُّ محدث ضلاله﴾ و بدیہی است کہ ﴿لا شئى من الضلالة بهداية فلا شئى من المحدث بهداية﴾ و نیز در حدیث آمدہ ﴿ان القول لا يقبل مالم يعمل به وكلاهما لا يقبلان بدون النية والقول والعمل والنية لا تقبل مالم توافق السنة﴾ یعنی سخن مقبول نیست بدون عمل کردن و ہر دو مقبول نیستند بدون نیت و ہر سہ مقبول نیستند تا کہ موافق سنت نباشند۔

اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد: و چون اعمال

غیر مطابق سنت مقبول نباشند ثواب بر آن مترتب نشود۔ اگر مشقت را بر حصول قرب و دفع رزائل مدخلیت بودے رسول کریم ﷺ اذان منع نہ فرمودے۔

ابو داؤد از انس ابن مالک روایت کردہ ﴿لا تشددو على انفسكم فان قوماً شددو على انفسهم فشد الله عليهم فتلك بقاياهم فى الصوامع والبيع و رهبانيه ابتدعوها ما كتبها عليهم﴾ یعنی سخت مکیں بر نفس ہائے خود بدرستی کہ و س سخت گرفتند بر نفوس خود پس حق تعالیٰ بر آنها سخت گرفت۔ این باقی ماندگان آن قوم اند در صومعہ ہا و دیر یعنی نصاریٰ اختراع آن کردند و رهبانیت فرض نکرده بود خدا بر آنها۔

در صحیحین مرویست کہ سہ کس نزد ازواج رسول اللہ ﷺ آمدند و از عبادت رسول اللہ پرسیدند امہات مومنین از عبادت رسول کریم بآنها نشان دادند آنها آن را کم دانستند و گفتند کہ با رسول اللہ چہ برابر است در شان او حق تعالیٰ فرمودہ ﴿لَا يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَهُ﴾ یکے گفت کہ من تمام شب عبادت میکنم خواب نمیکنم دوم گفت کہ من ہمیشہ روزہ میدارم افطار نمیکنم۔ ثالث گفت کہ نکاح نکرده ام

و با زنان سروکار ندارم۔ رسول کریم ﷺ

نے فرمایا ہے ﴿کل محدث بدعة وکل بدعة ضلالة﴾ ہر نئی بات بدعت ہے اور تمام بدعتیں گمراہی ہیں، پس اس حدیث کا نتیجہ یہ ہے کہ کل محدث بدعت اور ظاہر ہے کہ ﴿لا شئی من الضلالة بہدایة فلا شئی من المہدث بہدایة﴾ ”گمراہی کی کوئی چیز ہدایت نہیں ہے پس ہر نئی بات بھی ہدایت نہیں ہے۔“

نیز حدیث پاک میں آیا ہے ﴿ان القول لا یقبل مالہ یعمل بہ وکلاہما لا یقبلان بدون النیة والقول والعمل والنیة لا تقبل مالہ تواقف السنة﴾ ”یعنی عمل کے بغیر کوئی زبانی بات مقبول نہیں۔ اور یہ دونوں (یعنی قول اور عمل) مقبول نہیں بغیر نیت کے اور یہ تینوں مقبول نہیں ہوتے جب تک کہ سنت کے موافق نہ ہوں“

خلاف سنت اعمال مردود ہیں: اور جب سنت کے خلاف اعمال مقبول نہیں ہوتے اس لیے ان پر ثواب بھی مترتب نہیں ہوتا۔ اگر مشقت کو حصول قرب اور رفع رذائل میں کوئی دخل ہو تو رسول کریم ﷺ اس سے منع نہ فرماتے۔

ابوداؤد نے انس بن مالک سے روایت کی ہے ﴿لا تشددو علی انفسکم فان قوماً شددوا علی انفسہم فشد اللہ علیہم فتلک بقایا ہم فی الصوامع والبیع ورہبانیة ابتدعوها ماکتبہا علیہم﴾ ”یعنی ”اپنے نفسوں کو سخت تنگ نہ کرو کیونکہ ایک قوم نے اپنے نفسوں پر سخت تنگی کی تھی پس اللہ تعالیٰ نے ان کو سخت تنگ کیا۔ اور یہ لوگ گر جاؤں اور معبدوں میں انہی کی اولاد ہیں۔ یعنی نصاریٰ نے رہبانیت خود اپنے اوپر فرض کی تھی۔ خدا تعالیٰ نے ان پر فرض نہیں کی تھی۔“

صحیحین میں روایت ہے کہ تین افراد رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کی خدمت میں آئے اور ان سے رسول خدا ﷺ کی عبادت کے متعلق پوچھا۔ امہات المؤمنین نے ان کو رسول مقبول ﷺ کی عبادت کے متعلق بتایا جس کو وہ بہت کم جانتے تھے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی برابری ہو سکتی ہے ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر﴾ ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے“ ایک نے کہا میں تمام رات عبادت میں گزاروں گا اور نیند نہیں کروں گا۔ دوسرے نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا۔ تیسرے نے کہا کہ میں نکاح نہیں کروں گا اور عورتوں سے کوئی تعلق نہیں رکھوں گا رسول کریم ﷺ

چون در خانہ آمدہ این قصہ شنید فرمود: **أَلَا وَاللَّهِ إِنِّي أَخْشَاكُم مِّنَ اللَّهِ وَآتَقُّكُمْ لَهُ** یعنی من بدرستی کہ نسبت بشما خوف خدا زیادہ دارم و متقی ترم لیکن من روزہ می دارم و افطاری کنم و شب نمازی گزارم و خواب ہم میکنم و با زنان صحبت میدارم۔ پس ہر کہ از سنت من بیزاری کند از زمرہ تابعان من نباشد۔

اگر کسے گوید کہ من بر ریاضت شاقہ ترقیات می بینم و مکاشفات و صفائی باطن مییابم کہ انکار آن نمی توانم کرد۔ گفتہ شود کہ کشف و خرق عادات و تصرف در عالم کون و فساد از ریاضت دست میدہد و لہذا حکمائے اشراقیین و جوگیان ہند بدان متمتع می شدند و این کمالات از نظر اعتبار اہل اللہ ساقط است بجز و مویر نمی خزند دفع رزائل نفس و قتل شیطان و وسوسا بے طور سنت ممکن نیست۔

۔ محال است سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ ﷺ

اگر کسے گوید کہ اگر بچنین باشد پس باید کہ در سلاسل کہ ریاضت شاقہ استعمال کنند کسے بمرتبہ ولایت نرسد و این باطل است گفتہ شود کہ اولیاء اللہ ہی تابعان سنت اند۔ بعضے ازان در متابعت فویت دارند بر بعضے و اگر بدعت راہ یافتہ در بعضے اعمال آنہا راہ یافتہ پس آن بعضے اعمال اگر موجب ازدیاد قرب نباشند دیگر اعمال موافق سنت و صحبت مشائخ مکمل آنہا را دستگیری می کند و بدرجہ کمال میرساند۔ علاوہ آنکہ آنچه بدعت در بعضے اعمال آنہا راہ یافتہ بنا بر خطا و اجتہاد نیست و مجتہد خطی معذور است و یک درجہ ثواب دارد و مجتہد مصیب دو درجہ ثواب دارد اگر چنین نباشد عافیت بر فقہا بلکہ بر تمام عالم تنگ می شود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل در تاثیر مشائخ: بدانکہ ناقص و کامل ہر دو از صحبت کامل تر از آنہا اخذ فیض میکنند انبیاء مثل حضرت یوشع بن نون و مانند آن از جناب اولول العزم مثل

جب گھر تشریف لائے اور یہ قصہ سنا تو آپ نے فرمایا ﴿آلَا وَاللَّهِ إِنِّي أَخْشَاكُمْ مِنْ
 اللَّهُ وَ اتَّقُكُمْ لَهُ﴾ یعنی ”یاد رکھو میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور زیادہ متقی ہوں“
 لیکن میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی
 ہوں۔ اور عورتوں سے صحبت بھی کرتا ہوں رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں پس جو
 شخص میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرے پیروکاروں کے زمرہ میں سے نہیں ہے
 اگر کوئی یہ کہے کہ میں سخت محنت سے ترقیات حاصل کرتا ہوں اور مکاشفات اور باطن کی صفائی
 پاتا ہوں کہ جس کا میں انکار نہیں کر سکتا تو جواباً کہا جائے گا کہ کشف، خرق عادات اور عالم
 کون و فساد میں تصرف ریاضت سے حاصل ہو سکتا ہے اس لیے حکمائے اشراقین اور
 ہندوستان کے جوگی اس سے بہرہ مند ہو جاتے ہیں لیکن اہل اللہ کی نظر کے اعتبار سے یہ
 کمالات نیکے ہیں کہ جنہیں جو اور خود کی قیمت میں بھی نہیں خریداجاتا نفس کی برائیوں کا دور
 کرنا اور شیطان و وسوسا کا ہلاک کرنا طریقہ سنت کے بغیر ممکن نہیں

عہدِ محالِ سعدی کہ راہِ صفا تو اں رختِ جزدر ہے مصطفیٰ

ترجمہ: اے سعدی حضرت محمد ﷺ کی پیروی کے بغیر راہِ صفا کو طے کرنا انتہائی مشکل ہے۔

اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ اگر اسی طرح ہو تو پھر چاہیے کہ بعض سلسلوں میں جو سخت ریاضت
 کرتے ہیں کوئی ولایت کے مرتبہ کو نہ پہنچے اور یہ باطل ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تمام
 اولیاء اللہ سنت کے تابع ہیں۔ ان میں سے بعض پر سنت کی پیروی میں فوقیت رکھتے ہیں اور
 اگر بدعت داخل ہوئی ہے تو ان کے بعض اعمال میں ہوئی ہے اس لیے اگر ان کے بعض اعمال
 قرب کے زیادہ ہونے کے موجب نہ ہوں تو دوسرے اعمال کے سنت کے موافق ہونے اور
 مشائخِ کامل کی صحبت سے ان کی دستگیری ہو جاتی ہے جو انہیں درجہ کمال تک پہنچا دیتی ہے۔
 علاوہ ازیں جو بدعت ان کے بعض اعمال میں داخل ہو گئی ہے وہ خطائے اجتہادی پر مبنی ہے
 اور مجتہد جو خطا کامر تکب ہومعذور ہے اور ایک درجہ ثواب کا پاتا ہے اور جو مجتہد صحیح رائے رکھتا ہو
 وہ دوسرے ثواب کا پاتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو فقہاء پر بلکہ تمام عالمی امتی تک ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

فصل۔ مشائخ کی تاثیر کا بیان

جاننا چاہیے کہ ناقص اور کامل دونوں اپنے سے زیادہ کامل سے فیض حاصل کرتے ہیں

جیسے انبیاء حضرت یوشع بن نون علیہ السلام وغیرہ اولوالعزم

حضرت موسیٰ علیہ السلام اخذ فیض میگردند۔

مسئلہ: ناقصان را حصول ولایت نشود مگر بہ تاثیر صحبت کاملان چرا کہ تنها عبادت آنها

مثمر ولایت نمی تواند شد چنانچہ بالا گذشت جذب مطلق کہ آن را اجتناباً گویند در حق شان

متصور نیست برائے عدم مناسبت او با حق تعالیٰ پس حصول فیض از حق سبحانہ تعالیٰ در حق

عوام متصور نیست مگر بتوسط شخصی کہ در باطن مناسبت با خدا و در ظاہر مناسبت با بندگان

داشته باشد و آن رسول اللہ است یا نائب او۔ بدون نائب مناسبت ظاہری

با مستقیهان و وصول فیض مستعد راست حق تعالیٰ می فرماید ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ

مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنرَلْنَا عَلَيْهِم مِّن السَّمَاءِ مَلَكَآ رَسُولًا﴾ یعنی

اگر بودے در زمین فرشتگان کہ میرفتند قرار گرفتند گان ہر آئینہ می فرستادیم بر آنها از

آسمان فرشتہ را بعنوان رسالت و لہذا بعد وفات رسول اللہ ﷺ از قبر شریف فیض نمی

تواند رسید ﴿لعدم المناسبة الصورية﴾ پس واسطہ دیگرے باید نائب پیغمبر و

وارث او و قال علیہ السلام ﴿الْعُلَمَاءُ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ﴾ علماء ظاہر و باطن و ارثان

پیغمبران اند۔

مسئلہ: بعد از آنکہ شخصی بمرتبہ کمال رسد اور از جناب الہی بے واسطہ فیض می تواند

رسید و از عبادت ہم ترقیات می توان کرد حق تعالیٰ می فرماید ﴿وَسَجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾

یعنی سجدہ کن و با خدا نزدیکی جو و از قبر شریف رسول کریم و از قبور اولیاء ہم اخذ فیوض می

توان کرد۔

مسئلہ: مقصود اصلی از ارسال رسل ہمیں تاثیر صحبت است چرا کہ مسائل فقہ و عقائد

از ملائکہ ہم استفادہ می توان کرد چنانچہ حدیث جبریل دلالت میکند کہ رسول اللہ ﷺ

فرمودہ ﴿هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَكُمْ لِيُعَلِّمَكُمْ دِينَكُمْ﴾ این جبریل است آمدہ پیش

شما تا بیا موزد شمارا دین شما پس بر مناسبت

پیغمبروں مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فیض حاصل کرتے تھے۔

مسئلہ: ناقصوں کو ولایت حاصل نہیں ہوتی مگر کاملوں کی تاثیر صحبت سے کیونکہ تمہا ان کی عبادت ولایت کا اثر نہیں پاسکتی۔ جیسے کہ پہلے گزر چکا کہ جذب مطلق جس کو اجابا کہتے ہیں ان کے حق میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناسبت نہ رکھنے کے سبب متصور نہیں ہے۔ اس لیے کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے حصول فیض عوام الناس کے حق میں متصور نہیں ہے مگر کسی ایسے شخص کے توسط سے کہ جو باطن میں خدا سے اور ظاہر میں بندوں سے مناسبت رکھتا ہو اور وہ اللہ کا رسول ﷺ یا اس کا نائب ہے۔ نائب کی مناسبت ظاہری کے بغیر طالبوں کو فیض پہنچانا مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمشُونَ مَطْمَئِنِينَ لَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ یعنی اگر زمین پر فرشتے رہتے بٹتے ہوتے تو ضرور ہم ان پر کوئی فرشتہ ان کے پاس رسول بنا کر بھیجتے، اسی لیے رسول اللہ ﷺ کی رحلت کے بعد آپ کی قبر مبارک سے فیض نہیں پہنچ سکتا۔ ﴿بِعَدَمِ الْمُنَاسِبَةِ الصَّوْرِيَّةِ﴾ (کیونکہ ظاہری مناسبت نہیں ہے)

اس لیے دوسرا واسطہ درکار ہے جو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نائب اور وارث ہو۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے ﴿الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ﴾ یعنی علمائے ظاہر و باطن انبیاء کے وارث ہیں۔

مسئلہ: جب کوئی شخص مرتبہ کمال کو پہنچ جاتا ہے تو اس کو جناب الہی سے بے واسطہ فیض پہنچ سکتا ہے اور عبادت سے بھی ترقیات حاصل کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَالسُّجُودُ وَاقْتِرَابُ﴾ ”سجدہ کر اور رب کا قرب حاصل کر“ اور رسول کریم ﷺ کے مزار مبارک اور اولیاء کرام کی قبور سے فیض حاصل کر سکتا ہے۔

مسئلہ: پیغمبران کرام علیہم السلام کے بھیجے کا اصلی مقصد یہی تاثیر صحبت ہے کیونکہ فقہ اور عقائد کے مسائل ملائکہ سے بھی حاصل کیے جاسکتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث جبریل اس پر دلالت کرتی ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿هَذَا جِبْرِئِيلُ جَاءَ كَمَا لِيَعْلَمَكَ دِينَكُمْ﴾ یعنی یہ جبریل علیہ السلام ہیں جو تمہارے پاس آئے ہیں تاکہ تمہیں تمہارا دین سکھائیں، اس سے ثابت ہوا کہ مناسبت

تامہ موقوف نیست مگر تاثیر صحبت کہ مشر ولایت است ولہذا رسل از بشر آمدند حق تعالیٰ
 می فرماید ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ہر آئینہ آمد شمار رسول از جنس
 شما و فرمود ﴿لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ بِالْآيَةِ﴾

سلسلہ اویسی

مسئلہ: بعضے کسان را کہ استعداد بسیار قوی دادہ است گاہ باشد کہ از روح پیغمبر یا
 از روح کے ولی اور ا فیض رسد و بمرتبہ ولایت راسند و آن را اویسی گویند چہرا کہ اویس
 قرنی بے دریافت صحبت سید البشر ﷺ اخذ فیض از آن جناب کردہ۔

مسئلہ: ریاضت تنہا بے تاثیر صحبت برائے از الہ رزائل نفس و حصول ولایت کفایت
 نمی کند و تاثیر صحبت انبیاء کہ بالا صالتہ کمالات ولایت و کمالات نبوت نیز حاصل
 میدارند و تاثیر صالح کسانیکہ بہ تبعیت کمالات نبوت دارند چنانچہ اصحاب
 رسول اللہ ﷺ، ہم برائے دفع رزائل نفس و حصول ولایت کفایت میکند لیکن بان
 مشابہت کہ در یک دو صحبت کفایت کند بلکہ در مدتے تاثیر صحبت دیگر اولیاء بدون
 ریاضت مرید تنہا کفایت نمی کند کہ اگر فقط جذب از کے ولی بدست آید بدون ریاضت و
 سلوک آن است۔

فائدہ: جذب الہی کہ بے واسطہ انبیاء علیہم السلام است اجتباء صرف است بچنین
 آنچہ بواسطہ انبیاء است و آنچہ بواسطہ اولیاء است ہدایت صرف است کہ موقوف
 است بر نیابت و آنچہ بواسطہ ارباب کمالات نبوت است اصحاب باشند یا غیر آن
 اجتباءست کہ در ان بوعے ہدایت است یا ہدایات است کہ در ان بوعے اجتباءست۔
 اول را مرادیت و ثانی را مریدیت گفتن لائق است ﴿وَاللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن
 يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ﴾ حق تعالیٰ اجتباء میکند ہر کرامی خواہد یعنی بدون
 سعی او برگزیدہ میکند و ہدایت میکند کے را کہ

اس پر ہی تاثیر صحبت موقوف ہے جس کا ثمرہ ولایت ہے۔ اسی لیے رسول انسانوں میں سے ہی آئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لقد جآئکم رسول من انفسکم﴾ بے شک تمہارے پاس آیا رسول تمہاری جنس سے، اور فرمایا ﴿لوکان فی الارض ملائکة یمشون﴾ (الآیہ)

مسئلہ: بعض لوگوں کو کہ جن کو بہت قوی استعداد دی گئی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کو بغیر کی روح سے یا کسی ولی کی روح سے فیض پہنچتا ہے اور اس کو ولایت کے مرتبے پر پہنچا دیتا ہے۔ اسے ایسی کہتے ہیں جس طرح کہ حضرت اولیس قرنیؑ نے سید البشر ﷺ کی صحبت سے مشرف نہ ہوئے۔ آپ ﷺ سے فیض حاصل کیا ہے۔

مسئلہ: اکیلی ریاضت، تاثیر صحبت کے بغیر نفس کی برائیوں کو دور کرنے اور ولایت کے حصول کے لیے کافی نہیں ہوتی۔ اور انبیاء کرام کہ جنہیں بے واسطے کمالات ولایت اور کمالات نبوت حاصل ہوتے ہیں، کی تاثیر صحبت اور نیک لوگوں کو پیروی سے کمالات نبوت رکھتے ہیں، کی صحبت کی تاثیر، مثلاً صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کی برائیوں کو دور کرنے اور ولایت حاصل کرنے کے لیے کافی ہے۔ لیکن اس کے لیے ایک دو صحبتیں کافی نہیں ہیں بلکہ بڑی مدت لگتی ہے۔ دیگر اولیاء کرام کی تاثیر صحبت تمہاں میری ریاضت کے بغیر کافی نہیں ہوتی کہ اگر فقط جذب کسی ولی سے حاصل ہوا ہو تو بلا ریاضت اور سلوک کے ہوتا ہے۔

فائدہ: جذب الہی کہ جو انبیاء علیہم السلام کے واسطے کے بغیر ہوتا ہے وہ خالص اجتہاد ہے۔ اسی طرح جو انبیاء کرام کے واسطے اور اولیاء کرام کے واسطے سے ہے وہ خالص ہدایت ہے اور اس کا انحصار نیابت پر ہے۔ اور جو اباب کمالات نبوت یعنی اصحابؓ یا دوسرے لوگوں کے واسطے سے ہو وہ ایسا اجتہاد ہے کہ جس میں ہدایت کی بو ہے یا ایسی ہدایت ہے کہ جس میں اجتہاد کی بو ہے۔ پہلی قسم کو مرادیت اور دوسری کو مریدیت کہنا مناسب ہے ﴿واللہ یجتبیٰ الیہ من یشاء ویہدی الیہ من ینیب﴾ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اجتہاد کرتا ہے یعنی بغیر کوشش کے انتخاب فرمالیتا ہے اور جو رجوع کرتا ہے

رجوع می آرد۔

مسئلہ: جذب مطلق کہ عبارت است از اجتناب چنانچہ انبیاء رومی باشد بسبب مناسبت با مبداء فیاض اولیاء را ہم دست میدہد لیکن بعد حصول مناسبت تام با حق تعالی چرا کہ مانع از جذب مطلق عدم مناسبت بود و آن بمناسبت متبدل شد پس معلوم شد کہ صوتی چون بسیر مریدی و اصل شود دیگر منازل طے کردہ بمقام محبوبیت رسد و بمتبعیت رسول خدا ﷺ محبوب خدا گردد و درین وقت اجتناب او بہ نیابت موقوف نباشد پس ازان آنچہ ترقیات اورا خواهد شد بسیر مرادی خواهد شد۔

مسئلہ: گاہ باشد کہ اجتناب و جذب مطلق مرید را دست دہد و پیر اورا دست نداده باشد پس درین صورت مرید از پیر افضل شود۔ مراد رومی از شیخ تاج الدین روایت کردہ کہ گفت کہ گاہ باشد کہ حق تعالی جذب کند بندہ را بسوئے خود و بیخ استادے را بروئے نگذارد۔ از حسن پرسیدند کہ مرشد تو کیست فرمود پیش ازین عبدالسلام بن مشیش بود اکنون دہ دریاست و بیخ در آسمان است و بیخ در زمین است۔ از ابن مشیش پرسیدہ شد کہ مرشد تو کیست گفت پیش ازین حمادد باس بود اکنون از دودریا میخورم دریائے نبوت و دریائے فتوت۔

(۱) **مسئلہ:** ہر چند مرید از پیر افضل شود لیکن حق تربیت شیخ برگردن او باقی است۔

فائدہ: چون مذکور شدہ کہ ترقی در قرب از سہ چیز است برکات عبادات و تاثیر

مشائخ و جذب مطلق پس باید دانست کہ از برکات عبادات قوت و وسعت و اقرابت

حاصل می شود لیکن در یک مقام و ترقی از مقامے بمقامے یعنی از ولایت صغری بولایت

کبری و ازان بولایت علیاء و از انجا کمالات نبوت نتواند شد و از تاثیر صحبت ترقی از

مقامے بمقامے حاصل می شود تا مقام شیخ و از جذب مطلق ترقیات از مقامے بمقامے

اس کو ہدایت کرتا ہے۔

مسئلہ: جذب مطلق کہ جس سے مراد اجتباء ہے جو کہ انبیاء کرام کو مبداء فیاض (اللہ تعالیٰ)

سے مناسبت رکھنے کے باعث حاصل ہوتا ہے اولیاء کو بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مکمل نسبت

رکھنے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جذب مطلق کا مانع عدم مناسبت ہوتا ہے اور وہ مناسبت

سے تبدیل ہو گیا پس معلوم ہوا کہ صوفی جب سیر مریدی سے واصل ہوتا ہے اور دوسری

منزلیں طے کر کے مقام محبوبیت تک پہنچ جاتا ہے اور رسول خدا ﷺ کی متابعت سے محبوب

خدا ہو جاتا ہے تو اس وقت اس کے اجتباء کا نیابت پر انحصار نہیں رہتا بلکہ اس کے بعد اس کو جو

ترقیات حاصل ہوں گی وہ سیر مرادی سے حاصل ہوں گی۔

مسئلہ: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید کو اجتباء اور جذب مطلق حاصل ہو جاتا ہے اور پیر کو وہ چیز

حاصل نہیں ہوتی تو اس صورت میں مرید، پیر سے افضل ہو جاتا ہے۔ مراد رومی نے شیخ تاج

الدین سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو اپنی

طرف جذب کر لیتا ہے اور اس پر کوئی استاد مقرر نہیں کرتا۔ حسن سے پوچھا گیا کہ آپ کا

مرشد کون ہے؟ فرمایا کہ پہلے تو عبدالسلام بن مشیش تھے اب دس دریا ہیں پانچ آسمان ہیں

اور پانچ زمین میں۔ ابن مشیش سے پوچھا گیا کہ آپ کا مرشد کون ہے؟ فرمایا کہ اس سے

پہلے حضرت حماد دباس تھے اب دو دریاؤں سے سیراب ہوتا ہوں ایک دریا ئے نبوت اور

دوسرا دریا ئے فتوت (یعنی سخاوت)

مسئلہ: ہر چند کہ مرید پیر سے افضل ہو جائے لیکن پھر بھی شیخ کی تربیت کا حق اس (مرید)

کی گردن پر باقی رہتا ہے۔

فائدہ: جب یہ چیز واضح ہو گئی کہ قرب کی ترقی تین چیزوں سے ہوتی ہے۔

(۱) برکات عبادت (۲) تاثیر شیخ (۳) جذب مطلق

پس جاننا چاہیے کہ عبادات کی برکت سے قوت، وسعت اور اقریبیت حاصل ہوتی

ہے لیکن ایک مقام میں۔ اور ایک مقام سے دوسرے مقام تک یعنی ولایت صغریٰ سے

ولایت کبریٰ تک پھر اس سے ولایت علیاء تک اور اس سے کمالات نبوت تک ترقی نہیں ہو

سکتی۔ جبکہ تاثیر صحبت سے ایک مقام سے دوسرے مقام میں مقام شیخ تک ترقی ہو سکتی

ہے۔ اور جذب مطلق سے مقام بمقام برابر ترقیات

الی ماشاء اللہ تعالیٰ دست میدہو اللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل در استعداد: بدانکہ حق سبحانہ تعالیٰ در انسان استعداد قرب و معرفت خود نہادہ

وآن استعداد مستلزم ہدایت بالفعل است قال اللہ تعالیٰ ﴿لقد خلقنا الانسان فی

احسن تقویم ثم رددناه اسفل سافلین الا الذین امنوا

و عملوا الصلحت﴾ یعنی ہر آئینہ پیدا کردیم انسان را در بہترین حقیقت یعنی استعداد

کمالات دارد پستر رد کردیم اور اپا پائین تر از پائین تا آنکہ مثل خود ریا یا نا چیز تر

از خود را عبادت کند مگر کسے کہ ایمان آورد و عمل صالح کرد قال علیہ السلام ﴿ما من

مولود الا ویولد علی فطرۃ ثم ابواہ یهودانہ الحدیث﴾ لیکن افراد انسانی در

کیفیت استعداد مختلف اند قال علیہ السلام ﴿الناس معادن کمعادن الذهب

والفضۃ خیارکم فی الجاہلیۃ خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا﴾ پس

چنانچہ در معادن اختلاف است کہ اہلیت ذہب در معدن آہن و نحاس نیست و اہلیت

آہن در معدن ذہب نیست ہمچنین افراد انسانی قابلیات متغائرہ دارند قال اللہ تعالیٰ

﴿وقد خلقکم اطوارا﴾ یعنی بدرستی کہ خدا شمار ابر چند لہور پیدا کرد و این کیفیات

ناشی اند از صفات نفس و عناصر از شدت و ضعف و مانند آن و ہدایت و ضلالت ہر دو

جائے ظاہری شود ﴿خیارکم فی الجاہلیۃ خیارکم فی الاسلام﴾ بران

دلالت می کند۔ صدیق اکبر تعجب کرد در حق عمر فرمود ﴿اخیار فی الجاہلیۃ و خوار

فی الاسلام﴾

و نوع دیگر است بسبب در اختلاف استعداد انسانی کہ حرفے او ظلال اسماء

الہی اند با ظلال یک مرتبہ یا دو مرتبہ یا صد مرتبہ ﴿الی ما یعلمہ اللہ تعالیٰ﴾ و نیز

بعضے ظلال اسم الہادی اند و بعضے ظلال اسم المہطل۔ این نوع استعداد مستلزم ہدایت و

ضلالت است ہر کہ مبدء تعین او ظل اسم الہادی است ہر آئینہ بہدایت

حاصل ہوتی چلی جاتی ہیں جہاں تک خدا کو منظور ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فصل۔ استعداد کا بیان

جان لو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انسان میں اپنی قرب و معرفت کی استعداد رکھی ہے اور اس استعداد کو ہدایت بالفعل لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ﴿لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين امنوا وعملوا الصلحت﴾ یعنی ”یقیناً ہم نے انسان کو بہترین حقیقت میں پیدا کیا یعنی وہ کمالات کی استعداد رکھتا ہے پھر ہم نے اس کو رد کیا نیچے سے نیچے تک (یہاں تک وہ اپنے جیسے یا اپنے سے بھی زیادہ ناچیز کی عبادت کرنے لگتا ہے) مگر وہ اشخاص جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے“ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿مامن مولود الا ويولد على فطرة ثم ابواه يهودانه﴾ (الحديث) لیکن ہر انسانی فرد میں استعداد کی کیفیت مختلف ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے ﴿الناس معادن كمعادن الذهب والفضة خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا﴾ ”انسان کان کی طرح سے ہیں جیسے سونے کی کان اور چاندی کی کان۔ تم میں سے جو لوگ عہد جہالت میں بھلے لوگ تھے وہ اسلام میں بھی بھلے لوگ ہیں جب ان کو سمجھ آگئی“ جس طرح تمام کانوں میں فرق ہوتا ہے یعنی کہ سونے کی اہلیت لو ہے اور تانبے کی کان میں نہیں ہوتی مادروا ہے کی اہلیت سونے کی کان میں نہیں ہوتی اسی طرح انسانی افراد میں بھی قابلیت و استعداد مختلف ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وقد خلقكم اطوار﴾ ”اور یقیناً ہم نے تم کو مختلف طور پر پیدا کیا“ اور یہ کیفیات مبتدی انداز میں نفس و عناصر کی صفات میں شدت اور ضعف وغیرہ کے لحاظ سے پیدا ہوتی ہیں اور ہدایت و گمراہی دونوں جگہ ظاہر ہوتی ہے۔ ﴿خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام﴾ اس پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت صدیق اکبرؓ جو متعجب ہوئے اور حضرت عمرؓ کے حق میں فرمایا ﴿اخيار في الجاهلية وخوار في الاسلام﴾ ”جاہلیت میں نیک اور اسلام میں رسوا“ اس کی دوسری نوعیت ہے۔ انسانی استعداد میں اختلاف کا ایک سبب ہے کچھ ان میں سے اسماء الہی کا سایہ ہیں۔ یہ سایہ یا تو ایک درجہ کا ہے۔ یا دس درجہ کا یا سو درجہ کا۔ الی ما یعلمہ اللہ تعالیٰ اور نیز بعض اسم ”الہادی“ کا سایہ ہیں اور بعض اسم ”المہصل“ کا۔ استعداد کی یہ قسم ہدایت و گمراہی کو لازم ہے۔ جس استعداد کا مبدعین اسم ”الہادی“ کا سایہ ہے وہ یقیناً ہدایت کو

خواهد رسید و هر که مبدء تعین او ظل اسم الموصول است او هر آئینه گمراه خواهد بود لیکن از بودن مبدء تعین شخص ظلال اسم الهادی لازم نیست که بدرجه ولایت رسد اما هر کرا حق تعالی بفضل خود بمرتبه رساند آن زمان تفرقه مراتب بسبب قرب و بعد ظلی که مبدء تعین اوست باصل ظاهر خواهد شد هر کرا مبدء تعین اعلیٰ و اقرب باشد ولایت او اشرف خواهد بود صدیق را چون مبدء تعین دایره ظلال نقطه اعلیٰ بود آنحضرت در مرتبه ولایت هم اسبق و اشرف آمده.

مسئله: ثمره اختلاف استعدادات بنوع ثانی یعنی باعتباری مبادی تعینات در ولایت ظاهری شود خصوصاً در ولایت صغری و ثمره اختلاف بنوع اول در جمیع مقامات ظاهر شود چرا که معامله با لطائف عالم امر و فیوض مبادی تعینات در ولایت صغری است و چیزی از ان در ولایت کبری هم و در اکثر دوائر ولایت کبری معامله بانفس است و در ولایت علیا با عناصر سه گانه و در کمالات نبوت با عنصر خاک و ما فوق آن بیست و صدان را الله اعلم.

مسئله: ممکن است که بعضی اولیا از بقیه طینت بعضی انبیاء پیدا شده باشند و هم از طینت رسول الله ﷺ پیدا شده باشند.

سوال: این معنی معقول نمی شود چرا که هر کس از نطفه والدین خود پیدای شود.

مسئله: اکثر چیز هستند که بعقل انسان ثابت نمی تواند شد از شرع ثابت می شود یا کشف و الهام چنانچه نفس ولایت که عبارت از قرب بیچون است امام محی السنه بغوی تفسیر معالم التنزیل در تفسیر کریمه ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ قول عطاء خراسانی ذکر کرده که گفته نطفه که در رحم قرار می گیرد فرشته پاره خاک می آرد از مکانی که در ان دفن کرده خواهد شد پس در نطفه می اندازد و پس از خاک و نطفه آدمی پیدای شود و خطیب از ابن مسعود روایت کرده که رسول الله ﷺ

بچے گا اور جس کا مبداء تعین اسم ”المصل“ کا سایہ ہے وہ یقیناً گمراہ ہوگا۔ لیکن کسی شخص کا مبداء تعین اسم ہادی کا سایہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ولایت کے درجہ تک پہنچے۔ لیکن جس کسی کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس مرتبہ تک پہنچا دے۔ اس وقت مراتب کا فرق اس ظل کے قرب اور بعد کے سبب سے جو اس کے تعین کا مبداء ہے حقیقت میں ظاہر ہو جائیگا۔ جس کسی کا مبداء تعین اعلیٰ اور اقرب ہوگا اس کی ولایت بھی اشرف ہوگی۔ حضرت صدیق اکبرؓ کا مبداء تعین چونکہ دائرہ ظلال کا اعلیٰ مقام تھا اس لیے وہ ولایت میں بھی سب سے زیادہ پیش قدم اور برتر رہے۔

مسئلہ: دوسری قسم میں استعدادات کے اختلاف کا ثمرہ یعنی مبادی تعینات کے اعتبار سے ولایت میں ظاہر ہوتا ہے خصوصاً ولایت صغریٰ میں۔ جبکہ پہلی قسم میں اختلاف کا ثمرہ تمام مقامات میں ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ لطائف عالم امر اور مبادی تعینات کے فیوض کا معاملہ ولایت صغریٰ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ ولایت کبریٰ میں بھی آتا ہے اور ولایت کبریٰ کے اکثر دائروں میں معاملہ نفس کے ساتھ ہے اور ولایت علیا میں تین عناصر کے ساتھ اور کمالات نبوت میں عنصر خاک کے ساتھ اور اس کے اوپر ہیبت وحدانی ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ: ممکن ہے کہ بعض اولیاء بعض انبیاء کے باقی خمیر (مٹی) سے پیدا ہوئے ہوں نیز یہ کہ رسول اکرم ﷺ کے بقیہ خمیر (مٹی) سے پیدا ہوئے ہوں۔

سوال: یہ بات قرین عقل نہیں لگتی کیونکہ ہر شخص اپنے والدین کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے۔
جواب: اکثر چیزیں ایسی ہیں جو انسانی عقل سے ثابت نہیں ہو سکتیں مگر شرع سے ثابت ہوتی ہیں یا کشف والہام سے جیسے کہ نفس ولایت کہ جس سے مراد بے مثل (خدا) کا قرب ہے۔ امام محی السنۃ بغویؒ نے تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں کہ ﴿منہا خلقتکم وفيہا نعیدکم ومنہا نخرجکم تارۃ اخری﴾ اس نے تمہیں پیدا کیا اور اس نے تمہیں پروان چڑھایا اور اس نے تمہارے لیے حکم دیا پھر اٹھانے کو، عطا فرمائی کا قول ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نطفہ جو رحم میں ٹھہر جاتا ہے تو ایک فرشتہ تھوڑی سی مٹی اس جگہ سے لاتا ہے کہ جہاں بعد میں اس کو دفن کیا جائیگا۔ نطفہ میں ڈال دیتا ہے اس طرح خاک اور نطفہ سے آدمی پیدا ہوتا ہے۔ اور خطیبؒ نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

فرمود ما من مولود الا وفى سرتہ من تربتہ التی یولد منها فاذا رد
 الی ارض عمرہ رد الی تربتہ التی خلق منها یدفن فیہا وانى
 واباکرٍ وعمر خلقنا من تربۃٍ واحدهٍ و فیہا ندفن ﴿ یعنی نیست ہیج مولود
 مگر آنکہ در ناف او خاک است کہ ازان پیدا شدہ بود پس چون بارزل عمر یعنی بوقت
 مرگ رسد باز گردانیدہ شود بہمان خاک کہہ ازان پیدا شدہ بود و دفن کردہ شود در آن۔
 بدرستی کہ من و ابو بکر و عمر از یک خاک پیدا شدہ ایم و یکجا مدفون خواهیم شد۔ مرزا محمد
 بدخشانی گفتہ کہ این حدیث را شواہد اند از ابن عمر و ابن عباس و ابوسعید و ابوہریرہ۔ بعضے
 را بعضے قوت میدہد۔

و تیکہ در شرح صحیح بخاری در کتاب جنازہ قول ابن سیرین آورده کہ گفت اگر قسم یاد کنم
 صادق و شک ندارم در آنکہ رسول اللہ ﷺ و ابو بکر و عمر از یک طینت پیدا شدہ اند۔ رسول
 کریم عبد اللہ بن جعفر را فرمود کہ تو از طینت من پیدا شدہ و پدر تو با فرشتگان در آسمان
 طیران میکند و جائز است کہ خاک کہ حق تعالی برائے پیغمبری مہیا کردہ باشد و از بدو
 خلقت زمین آن را با انوار برکات و نزول رحمت پرورش کردہ باشد از جملہ آن چیزے
 بقیہ ماندہ باشد کہ خمیر مایہ شخصے از اولیاء شود۔ این امر عقلاً محال نیست و از شرع مستفاد
 و از کشف ثابت می شود و این را در اصطلاح اصالت گویند و صاحب اصالت در نظر کشفی
 چنان بنظری در آید کہ گو یا جسد او مرصع است از جواهر و اجساد دیگر ان از آب و گل۔

مسئلہ: اصالت ہر چند موجب فضل است امام افضلیت صاحب اصالت

بر کسانیکہ افضلیت شان با جماع ثابت است لازم نمی آید۔ نمی بینی کہ عبد اللہ ابن جعفر

﴿مامن مولود الا وفي سرته من تربته التي يولد منها فاذا رد الى ارضه
 عمره رد الى تربته التي خلق منها يدفن فيها وانى وابابكر وعمر خُلِقنا
 من تربةٍ واحدةٍ وفيها ندفن﴾ یعنی ”ہر پیداشدہ کی ناف میں مٹی ہے جس سے وہ
 پیدا ہوا۔ پس جب وہ ارض لے کر یعنی موت کے وقت کو پہنچتا ہے تو اس کو اس مٹی کی طرف لوٹایا
 جاتا ہے جس سے پیدا ہوا تھا۔ اسی میں دفن کیا جاتا ہے اور بے شک میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک
 ہی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی میں دفن کیے جائیں گے“ مرزا محمد بدخشانی فرماتے ہیں کہ
 اس حدیث کی تائید میں کئی احادیث ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو سعیدؓ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے
 مروی ہیں۔ بعض کو بعض تقویت دیتی ہیں، چنانچہ صحیح بخاری کی شرح کتاب الجنائز میں ابن
 سیرینؒ کا قول لائے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر میں اس بات پر قسم کھاؤں تو میں سچا ہوں
 اور مجھے کچھ شک نہیں ہے۔ رسول کریم ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ ایک مٹی سے پیدا
 ہوئے ہیں۔

اور رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن جعفرؓ سے فرمایا کہ ”تو میری مٹی سے پیدا ہوا ہے
 اور اتیر اباپ آسمان پر فرشتوں کے ساتھ اڑ رہا ہے۔“ اور یہ مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو
 مٹی کسی پیغمبر کے لیے مہیا کی ہو اور زمین کی پیدائش کے وقت سے اس کو انوار و برکات اور
 نزول رحمت سے پرورش کیا ہو اور اس میں سے کچھ مٹی بچ رہی ہو وہ کسی ولی کے جسم کا خمیر بن
 جائے۔ یہ بات عقلاً محال نہیں ہے اور شرع سے اس کا پتہ ملتا ہے اور کشف سے ثبوت حاصل
 ہوتا ہے اور اس کو اصطلاح میں ”إصالت“ کہتے ہیں اور صاحب اصالت کشفی کی نظر میں اس
 طرح دکھائی دیتا ہے کہ گویا اس کا جسم جواہرات سے آراستہ ہے اور دوسروں کا جسم پانی اور مٹی
 سے بنا ہے۔

مسئلہ: ہر چند اصالت موجب فضل ہے لیکن صاحب اصالت کی افضلیت ان لوگوں پر
 جن کی افضلیت اجماع سے ثابت ہے لازم نہیں آتی۔ کیا تو نہیں دیکھا کہ عبد اللہ بن جعفرؓ

بموجب نص حدیث صاحبِ اصالت است حالانکہ عثمان و علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم ازوے افضل اند باجماع۔

مقام پنجم در مقامات قرب الہی

بدانکہ سبحانہ و تعالیٰ موصوف است بصفات وجودیہ حقیقیہ و اضافیہ و صفات سلیمیہ و اسمائے حسنیٰ چنانچہ قرآن و حدیث بدان ناطق است و از کشف اولیا ثابت است کہ اسمائے صفات الہی را ظلال اند و اسماء و صفات الہی مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ اند و ظلال مبادی تعینات دیگران اند اگر کسے گوید کہ عقل و شرع تجویزی کند کہ اسماء و صفات الہی را ظلال باشند۔ خود مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در مکتوب صد و بست و دوم از جلد ثالث نوشته اند کہ واجب تعالیٰ را ظل نبود کہ ظل موہم تولید مثل است و منہی از شائبہ عدم کمال لطائف اصل۔ ہر گاہ محمد ﷺ را از لطافت ظل نبود خدائے محمد را چگونہ، ظل باشد،۔ جواب گفتہ شود کہ مراد از ظلال نہ آنست کہ عوام آنرا فہمند بلکہ مراد آنست کہ لطائف اند از مخلوقات الہی کہ آن را نسبت تام است با اسماء و صفات الہی کہ بدان مناسبت واسطہ می شوند برائے رسانیدن فیض وجود توابع وجود از اسماء و صفات الہی با عالمیای بدین مناسبت آن را بنا بر ماساخت ظل گفتہ می شود یا در حالت سکر ظل دانستہ می شود چنانچہ حضرت مجدد در همان مکتوب نوشته اند کہ این قسم علوم اگر اثبات نسبت نماید در میان واجب تعالیٰ و ممکن، کہ شرع مابہ ثبوت آن وارد نشده است ہمہ از معارف سکر یہ است۔ موجود در خارج بالذات و بالاستقلال حضرت ذات است و صفات ثمانیہ حقیقیہ او تعالیٰ و تقدس ماسوائے آن ہر چہ باشد بایجاد او تعالیٰ موجود گشتہ است و ممکن و مخلوق و حادث است و ہیچ مخلوق ظل خالق نیست این علم ظلیت عالم سالک را در راہ بسیار بکار می آید و کشان کشان باصل می برد

نص حدیث کے بموجب صاحبِ اصالت ہیں حالانکہ عثمان، علی، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم
بالاجماع ان سے افضل ہیں۔

مقام پنجم۔ مقامات قرب الہی کا بیان

جان لو کہ حق سبحانہ تعالیٰ صفات وجودیہ حقیقیہ اور اضافیہ صفات سلبیہ اور اسمائے حسنٰی
سے موصوف ہے۔ چنانچہ قرآن اور حدیث اس پر گواہ ہیں۔ اور اولیاء کے کشف سے ثابت
ہے کہ اسماء اور صفات الہی کے ظلال ہیں۔ اور اسماء و صفات الہی انبیاء اور ملائکہ کے مبادی
تعیینات ہیں۔ اور یہ ظلال دوسروں کے مبادی تعینات ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ اسماء و صفات
الہی کا ظلال ہونا عقل و شرع کے نزدیک جائز نہیں۔ خود مجدد الف ثانی نے اپنے مکتوب
نمبر 122 جلد سوم میں لکھا ہے کہ واجب تعالیٰ کا ظل نہیں ہوتا کیونکہ ظل سے مثل پیدا ہونے کا
وہم پیدا ہو سکتا ہے اور کمال لطافت سے اصل کے عدم کا ثائبہ پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ حضرت
محمد ﷺ کا بوجہ لطافت سایہ نہ تھا تو محمد ﷺ کے خدا کا سایہ (ظل) کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا
جواب یہ ہے کہ ظلال کا مفہوم وہ نہیں ہے جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ مخلوقات
الہی کے لطائف ہیں جو اسماء و صفات الہی کے ساتھ مکمل نسبت رکھتے ہیں اور اس مناسبت کے
سبب اسماء و صفات الہی وجود اور تابع وجود کا فیض اہل عالم کو پہنچانے کا واسطہ بن جاتے ہیں۔
اس مناسبت کو پوشیدہ رکھنے کے سبب ظل کہا جاتا ہے۔ یا سکر (مستی) کی حالت میں اس کو
ظل سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت مجدد الف ثانی نے اسی مکتوب میں لکھا ہے کہ اگر اس قسم کے
علوم واجب تعالیٰ اور ممکن کے درمیان نسبت ثابت کریں مگر ہماری شرع اس کے ثبوت میں
وارد نہیں ہوئی تو یہ سب معارف سکر یہ میں سے ہیں۔ خارج میں موجود بالذات اور بالا
استقلال حضرت عزت تعالیٰ و تقدس کی ذات ہے اور اس کی آخوں حقیقی صفات۔ اس کے سوا
جو کچھ ہے سب اللہ تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہوا ہے۔ اور سب ممکن و مخلوق حادث ہے اور کوئی
مخلوق خالق تعالیٰ کا ظل نہیں ہے۔ ظلیت کا یہ علم عالم سالک کو راہ میں بڑا کام دیتا ہے اور اس
کو کشاں کشاں اصل تک لے جاتا ہے۔

فقیر گوید آنچه در حدیث وارد شدہ است ﴿ان لله تعالى سبعین الف حجاب﴾

من نور و ظلمة لو كشف لا حرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه

بصره من خلقه ﴿یعنی بدرستی کہ برائے خدائے تعالی ہفتاد ہزار حجاب انداز نور و

ظلمت اگر دوری شدند آن حجابہا آئینہ می سوخت روشنی روئے او با نہتائے بصر او از خلق

او۔ وحدیث دیگر نیز مسلم روایت کردہ است ﴿حجابہ النور لو كشف

لا حرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه﴾ یعنی حجاب او

تعالی نور است اگر دوری شد۔ بر آئینہ می سوخت روشن روئے او با نہتائے بصر او از خلق

او و در حدیث دیگر آمدہ است کہ جبریل گفت ﴿یا محمد دنوت من اللہ دنواً

مادنوت منه قط فقال کیف کان یا جبریل قال کان بینی و بینہ

سبعون الف حجاب من نور﴾ یعنی اے محمد نزدیک شدم من از خدا بحدیکہ

گا ہے نزدیک نشدہ بودم اور این چنین۔ آنحضرت ﷺ فرمود کہ چگونہ بوداے جبریل

گفت کہ میان من و او ہفتاد ہزار پردہ از نور بود۔ شاید کہ مراد ازین حجاب ہمیں ظلال

باشند یعنی اگر خلقت ظلال نبودے عالم معدوم شدے۔ ﴿لغناء ذاته تعالى عن

العالمین﴾ یعنی بسبب بے پروا بودن ذات او از عالمیان و لفظ سبعون در کلام عرب

برائے کثرت می آید۔

و آنچه در حدیث حجب نور و ظلمت وارد شدہ موید قول صوفیان است کہ مبادی

تعیینات مومنین حجب نورانی اند کہ ظلال اسم الہادی اند و مبادی تعینات کفار حجب ظلماتی

اند کہ ظلال اسم المصل اند غوث الثقلین می فرماید

خرقت جميع الحجب حتى وصلت الى

مقام لقد كان جدی فادنانی

یعنی در یدم تمام حجابہا تا کہ رسیدم من جائیکہ بود جد من پس نزدیک کرد مرا تا آنکہ تجاوز

کردم از جمیع مراتب ظلال کہ ولایت صغری ازان عبارت است و رسیدن بمبداء تعین

اور فقیر کہتا ہے کہ جو حدیث میں وارد ہوا ہے۔ ﴿ان لله تعالى سبعين الف حجابٍ من نورٍ وظلمةٍ لو كشف لا حرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه﴾ یعنی ”بے شک اللہ تعالیٰ کے ستر ہزار پردے نور اور ظلمات کے ہیں۔ اگر وہ پردے دور ہو جاتے تو اس کی ذات کی روشنی جہاں تک نگاہ جاتی ساری مخلوق کو جلادیتی“ ایک دوسری حدیث مسلم میں روایت کی گئی ہے ﴿حجابة النور لو كشف لا حرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه﴾ اللہ تعالیٰ کے نور کے پردے ہیں اگر دور کر دیئے جائیں یقیناً اس کی ذات کی روشنی تا حد نظر مخلوق کو جلادیتی ہے“ ایک اور حدیث میں جبریل علیہ السلام نے کہا ﴿يا محمد ﷺ من الله دنوتٌ من اللہ دنوتٌ منہ قط فقال كيف كان يا جبريل قال كان بيني وبينه سبعون الف حجابٍ من نورٍ﴾ یعنی ”اے محمد ﷺ میں خدا سے اس قدر قریب ہوا کہ پہلے کبھی نہ ہوا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے پوچھا اے جبریل اس کی کیا کیفیت تھی؟ عرض کیا میرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ستر ہزار نور کے پردے تھے“ شاید ان پردوں سے مراد یہی ظلال ہوں۔ یعنی اگر ظلال کی تخلیق نہ ہوتی تو عالم معدوم ہو جاتا ﴿لغناء ذاته تعالى عن العالمين﴾ اللہ تعالیٰ کی ذات عالمین سے مستغنی ہے اور سبعون کالفظ کلام عرب میں اظہار کثرت کے لیے آتا ہے۔

اور وہ جو حدیث میں نور اور ظلمت کے پردوں کا ذکر کیا گیا ہے اس سے صوفی کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ مومنوں کے مبادی تعینات نورانی پردے ہیں جو اسم الہادی کے ظلال ہیں اور کفار کے مبادی تعینات ظلمت کے پردے ہیں جو اسم المہصل کے ظلال ہیں۔ حضرت غوث الثقلینؒ فرماتے ہیں

خرقت جميع الحجب حتى وصل الى

مقام لقد كان جدی فادنا في

ترجمہ: میں تمام پردوں کو پھاڑتا ہوا اس جگہ پہنچا جہاں میرے جد (حضرت محمد ﷺ) تھے تو مجھ کو قریب کیا یہاں تک کہ میں تمام مراتب ظلال سے تجاوز کر گیا۔ (جس سے مراد ولایت صغریٰ ہے)

اور محمد مصطفیٰ ﷺ کے مبداء تعین

محمد ﷺ کہ در مرتبہ صفا تست کہ آن را ولایت کبریٰ نامند۔

سوال: اسما و صفات الہی و ظلال آنہا را چراچہ امبداء تعین انسان می گویند۔

جواب: چون دانستہ شد کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ پس برائے آن

صفات و ظلال برائے رسانیدن فیض الہی از وجود و توالیع وجود واسطہ می شود۔

سوال: تعین ہر شخصے فرع وجود اوست یا ہمیں وجوہ چنانچہ در حلقہ مقرر است پس اسما

و صفات بانفسہا مبادی تعینات عالم می تواند شد پس وجود ظلال چہ در کار است و اگر

مبادی تعینات نمی تواند شد۔ پس مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ چگونه شدند۔

جواب: آنکہ مبادی تعینات می تواند شد لیکن در پیدائش ظلال و ساختن آن واسطہ

برائے رسانیدن فیض حکمتے خواهد بود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر تمام مبادی تعینات صفات و اسما بانفسہا می بودند۔ تمام عالم در رنگ انبیاء

و ملائکہ معصوم می بودند و مقتضائے ذات ہر یک جذب مطلق می بود و مقتضائے صفات

جلالی و جمالی آن بود کہ بعضے مومن باشند و بعضے کافر و بعضے صالح و بعضے فاسق تا آثا

رحمت و قہر و غیرہ صفات ہم بمحصہ ظہور آید۔ قال اللہ تعالیٰ۔ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا

كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ یعنی اگر میخواستیم ہر آئینہ میدادیم ہر کس را ہدایت او و لیکن ثابت

شدہ است تقدیر از من ہر آئینہ پر خواہم کرد جہنم از جنیان و آدمیان۔

فائدہ: تفاوت در مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ آنست کہ در صفات الہی دو اعتبار

جاریست۔ یکے جهت وجودشان فی انفسہا۔ دوم جهت قیام شان بذات حق تعالیٰ۔ پس

صفات از جهت اول مربی انبیاء اند و بجهت ثانی مربی ملائکہ اند پس ولایت ملائکہ

نسبت بولایت انبیاء علی و اقرب است بسوئے خدائے تعالیٰ

جو مرتبہ صفات میں ہے، میں پہنچا جس کو ولایت کبریٰ کہتے ہیں۔

سوال: اسماء و صفات الہی کا اور ان کے ظلال کو کیوں انسان کا مبداء تعین کہتے ہیں۔

جواب: جیسا کہ معلوم ہو چکا کہ ﴿ان اللہ لغنی عن العالمین﴾ اس لیے کہ ان صفات و ظلال کا فیض الہی پہنچانے کیلئے وجود اور توابع وجود سے واسطہ ہو۔

سوال: ہر شخص کا تعین نامی و جوہ سے اس کے وجود کی فرع ہے جیسا کہ حلقہ میں مقرر ہے پس اسماء و صفات خود عالم کے مبادی تعینات ہو سکتے ہیں تو پھر ظلال کے وجود کی کیا ضرورت ہے۔ اور اگر مبادی تعینات نہیں ہو سکتے تو انبیاء اور ملائکہ کے مبادی تعینات کیونکر ہوں گے۔

جواب: مبادی تعینات تو ہو سکتے ہیں لیکن ظلال کی پیدائش میں اور ان کو فیض رسانی کا واسطہ بنانے میں کوئی حکمت ہوگی۔ واللہ اعلم

اگر تمام مبادی تعینات خود صفات و اسماء ہوتے تو سارے عالم انبیاء و ملائکہ کی طرح معصوم ہوتے۔ تو ہر ایک ذات کا مقتضا جذب مطلق ہوتا اور صفات جلالی و جمالی کا مقتضایہ تھا کہ بعض مومن ہوتے اور بعض کافر، بعض نیک ہوتے اور بعض فاسق تاکہ رحمت و قہر وغیرہ صفات کے آثار ظہور پذیر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿ولو شئنا لاتینا کل نفس ہدایا﴾ لیکن حق القول منی لا ملئن جہنم من الجنة والناس اجمعین ﴿ یعنی ”اگر ہم چاہتے تو ضرور ہر شخص کو ہدایت بخشتے لیکن میری طرف سے یہ تقدیر فیصلہ پا چکی ہے کہ میں ضرور جنوں اور انسانوں سے دوزخ کو بھر دوں گا“

فائدہ: انبیاء اور ملائکہ کے مبادی تعینات میں فرق یہ ہے کہ صفات الہی میں دو اعتبار جاری ہیں۔ ایک تو فی نفسہا ان کے وجود کی جہت اور دوسری ان کے قیام بذات حق کی جہت۔ پس صفات پہلی جہت سے مربی انبیاء ہیں اور دوسری جہت سے ملائکہ کی مربی ہیں۔ اس لیے ملائکہ کی ولایت انبیاء کی ولایت کی نسبت اعلیٰ اور اللہ تعالیٰ کی جانب اقرب ہے۔

لیکن ملائکہ را از مقام خود ترقی نیست کہ مفہوم کریمہ ﴿وَمَا مِنَّا اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ یعنی نیست کہ از ما یعنی ملائکہ مگر آنکہ اورا مقام است معلوم کہ ترقی ازان نیست و انبیاء را ترقیات است ہم بمقام ملائکہ و ہم بالاتر ازان کہ کمالات نبوت و رسالت و کمالات اولوالعزم اندالی غیر ذالک ازین جهت انبیاء از ملائکہ افضل گشتند۔ چنانچہ عقیدہ اہل حق است چون این ہمہ تمہید مذکور شد۔

پس بدانکہ بسبب ریاضت و عبادت و متابعت صاحب شریعت ﷺ و تاثیر صحبت آن سرور علیہ الصلوٰۃ بے واسطہ یا بواسطہ کثیرہ چون صوفی از مقام خود در اقربیت حق سبحانہ تعالیٰ ترقی میکند با آنکہ آن صوفی را با جناب الہی آنقدر قرب بہر سد کہ اصل اوراست یعنی ظل را کہ مبداء تعین اوست آن زمان بر صوفی در اصطلاح اطلاق ولی کردہ می شود و مراتب قرب ہر چند بیچون و بیچگونہ اند لیکن در عالم مثال تمام عالم بصورت دائرہ نظر کشفی می در آید و آن را عالم امکان می گویند و عرش مجید بصورت قطر دائرہ بنظری آید و در قوس تحتانی عناصر ربوہ و نفس مشہود میگرد و لطف و بختگانہ عالم امر در قوس فوقانی ظاہری شود و از گذشتن آن ظلال اسما و صفات ہم بصورت دائرہ مشہودی شود و صوفی خود را در عالم مثال می بیند گویا سیری کند و ترقی می نماید تا بحدیکہ در دائرہ ظلال داخل می شود و با اصل خود می رسد و در رنگ اصل می یابد و بوجود اصل باقی می بیند و خود را در ان فانی و مستہلک می بیند بقسمی کہ از خود بیخ عین و اثر نمی یابد و بوجود اصل باقی می بیند۔ و این سیر را در اصطلاح سیر الی اللہ گویند و این دائرہ ظلال دائرہ ولایت صغری و ولایت اولیا باشد اکثر اولیاء ہمیں ظلال را دائرہ صفات گفتند۔ و صفات را عین ذات دانستند و در حالت سکرانہ الحق قائل شدہ اند۔ بعد ازان چون از مبداء تعین خود ترقی کردہ در دائرہ ظلال سیر واقع شود آن سیر را سیر فی اللہ می گویند و در حقیقت این

لیکن ملائکہ اپنے مقام میں ترقی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ آیت کریمہ ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ”ہم (ملائکہ) میں سے ہر ایک کے لیے مقرر درجہ ہے جس سے وہ ترقی نہیں کر سکتا“ سے ظاہر ہے۔ اور انبیاء کرام ترقیات کر سکتے ہیں ملائکہ کے مقام تک اور اس سے اوپر بھی۔ چونکہ یہ نبوت و رسالت کے کمالات ہیں اور اولوالعزم و غیرہ کے کمالات ہیں اس لیے اس لحاظ سے انبیاء ملائکہ سے افضل ہیں۔ چنانچہ اہل حق کا یہ عقیدہ ہے جیسے کہ اس ساری تمہید سے واضح ہوا۔

پس جان لے کہ جب صوفی ریاضت و عبادت و صاحب شریعت محمد مصطفیٰ ﷺ کی متابعت اور آنحضور ﷺ کی بے واسطہ یا با واسطہ زیادہ تاثیر صحبت سے اپنے مقام سے حق تعالیٰ کی اقریبیت کی جانب ترقی کرتا ہے تو باوجود یہ کہ اس صوفی کو جناب الہی سے اسی قدر قرب حاصل ہوتا ہے جو اس کے اصل یعنی ظل کو ہے اور جو اس کا مبداء تعین ہے تو اس وقت صوفی پر اصطلاح میں ولی کا لفظ بولا جاتا ہے۔ اور ہر چند قرب کے مراتب بے مثل و بے نظیر ہیں لیکن عالم مثال میں تمام عالم نظر کشفی من بصورت دائرہ دکھائی دیتا ہے۔ اور اس کو عالم امکان کہتے ہیں اور عرش مجید قطر دائرہ کی صورت میں نظر آتا ہے۔ نیچے کی قوس میں عناصر اربعہ اور نفس نظر آتے ہیں جبکہ عالم امر کے پانچوں لطائف اوپر کی قوس میں دکھائی دیتے ہیں اور اس ظلال میں سے گزرنے سے اسماء و صفات بھی دائرہ کی صورت میں نظر آتے ہیں۔ اور صوفی خود کو عالم مثال میں دیکھتا ہے گویا سیر کرتا ہے اور یہاں تک ترقی کرتا ہے کہ دائرہ ظلال میں داخل ہو جاتا ہے اور اپنی اصل کو پہنچ جاتا ہے۔ اور خود کو اصل کے رنگ میں پاتا ہے اور اصل کے وجود کے ساتھ باقی دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس میں فانی و ہلاک پاتا ہے اس طرح کہ اپنے آپ کی حقیقت و اثر کو نہیں پاتا۔ اور اصطلاح میں اس سیر کو سیر الی اللہ کہتے ہیں۔ اور ظلال کا یہ دائرہ ولایت صغریٰ اور اولیاء کی ولایت کا دائرہ ہوتا ہے۔

اکثر اولیاء سکر کی حالت میں اسی ظلال کو دائرہ صفات کہہ دیتے ہیں اور صفات کو عین ذات سمجھ لیتے ہیں اور انا الحق کے قائل ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد جب اپنے مبداء تعین سے ترقی کر کے دائرہ ظلال میں سیر واقع ہوتی ہے تو اس سیر کو سیر فی اللہ کہتے ہیں۔ اور در حقیقت یہ

سیرالی اللہ است۔

فائدہ: بدان اے برادر کہ ہر چند صفات حقیقیہ حق تعالیٰ ہفت اند یا ہشت اند چنانچہ علماء کلام بدان تکلم کرده اند۔ اما جزایات آن صفات وغیر ہا نہایت ندرند اسماء حسنہ بعبارتے بودند در آن احادیث دیگر اسما و در تورات ہزار اسم مذکور شدہ۔ اما در آن منحصر نباید دانست کہ نہایت ندرند حق تعالیٰ می فرماید ﴿وَلَو ان مافی الارض من شجرۃ اقلام و البھر یمدہ من بعدہ سبعة ابحر مانفدت کلمات اللہ﴾ یعنی اگر تمام اشجار زمین قلم ہاشوند و دریا و ہفت دریا دیگر آتچنین سیاہی باشد کلمات الہی بپایان نرسند یعنی کلمات مدح کہ بر صفات و کمالات دارند تمام نشوند چنانچہ سعدی گفتہ۔

نہ حسنش غایتے و اردنہ سعدی را سخن پایان

بمرد تشنہ ، مستغنی و دریا همچنان باقی

چنانچہ صفات حق تعالیٰ غیر متناہی اند ظلال صفات ہم غیر متناہی اند حق تعالیٰ می فرماید ﴿آیہ مَا عندکم ینفد و مَا عند اللہ باق﴾ یعنی ہر چیز دشماست فانی است و ہر چیز خداست باقی است پس اگر در ولایت صغری و مراہب ظلال کے بتفصیل سیر کند ابدال باد منقطع نشود لیکن ہر کس در مراہب ظلال ہر قدر کہ در حق او مقدر است سیری کند و نیز ظل را ظلے باشد و آن را ظلے دیگر در مرتبہ ثانیہ و ثالثہ و رابعہ الی ماشاء اللہ می باشد۔ صوفی در مرتبہ ترقی عروج کردہ باصل خود میرسد و در آن فانی می شود و از ان ترقی کردہ در اصل آن فانی می شود و همچنین بہر ظل کہ میرسد خود در آن فانی و مستہلک می بیند و بوجود آن باقی مے نماید۔ ہمین است معانی بیت مولانا نائے رومی کہ

گفتہ۔

ہفصد و ہفتاد قالب دیدہ ام

ہیچو سبزہ بارہا رویدہ ام

بعد از ان اگر عنایت شامل حال صوفی شود از ان جا عروج شود و بمناہت

یہ سیرالی اللہ ہے۔

فائدہ: اے بھائی جان لے کہ ہر چند حق تعالیٰ کی صفات حقیقیہ سات یا آٹھ ہیں جیسے کہ علمائے کلام نے ان پر بحث کی ہے۔ لیکن ان صفات وغیرہ کی جزئیات بے انتہا ہیں۔ احادیث میں ان دوسرے اسماء کو اسمائے حسنہ بتایا گیا ہے اور تورات میں ایک ہزار اسی کا ذکر ہوا ہے۔ لیکن ان پر انحصار نہیں کرنا چاہیے۔ کہ ان کی کوئی انتہا نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿

ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر یمده من بعدہ سبعة ابحر
مانفدت کلمات اللہ یعنی ”اگر زمین کے تمام درخت قلم بن جائیں اور یہ اور ایسے
ہی سات سمندر سیاسی بن جائیں تو بھی کلمات الہی ختم نہ ہوں“ یعنی کلمات مدح

جو صفات و کمالات پر دلالت کرتے ہیں اختتام پذیر نہ ہوں۔ جیسے کہ شیخ سعدیؒ نے کہا ہے

۔ نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں

بمیرد تشنه مستقی و دریا ہمچنان باقی

ترجمہ: نہ تو اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کا (تعریف کرتے کرتے) کلام ختم ہوتا ہے۔ گویا ایک پیاسا پانی پی پی کر مر جاتا ہے مگر دریا (پھر بھی اسی طرح) باقی ہے۔

جس طرح اللہ تعالیٰ کی صفات بے انتہا ہیں اسی طرح صفات کے ظلال بھی بے انتہا ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ما عندکم ینفد وما عند اللہ باق﴾ ”جو کچھ تمہارے پاس ہے فانی ہے اور جو کچھ خدا کے پاس ہے باقی ہے“ پس اگر کوئی ولایت صغریٰ اور مراتب ظلال میں سیر کرے تو وہ ابدالاً آباد تک ختم نہ ہو۔ لیکن ہر شخص مراتب ظلال میں اتنی سیر کرتا ہے جس قدر کہ اس کے حق میں مقدر ہو۔ نیز ظل کا ظل ہوتا ہے اور پھر دوسرے تیسرے اور چوتھے درجہ میں اور جہاں تک خدا کو منظور ہو۔ صوری ترقی کے مرتبہ میں عروج کر کے اپنی اصل تک پہنچ جاتا ہے اور اس میں فنا ہو جاتا ہے۔ اور پھر اس سے ترقی کر کے اس کی اصل میں فنا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح وہ جس ظل میں پہنچتا ہے خود کو اس میں فانی اور مستہلک دیکھتا ہے اور اس کے وجود کے ساتھ باقی پاتا ہے۔ مولانا رومؒ کے اس شعر کے یہی معنی ہیں

۔ ہفصد و ہفتاد قالب دیدہ ام
نچو سبزہ بار بار و سیدہ ام

ترجمہ: میں نے سات سو ستر قالب دیکھے ہیں اور سبزہ کی طرح کئی بار نمونپائی ہے۔ اس کے بعد اگر اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل حال ہو تو صوفی اس درجہ سے بھی عروج حاصل کرتا ہے۔

پیغمبر خدا ﷺ دخول در دائره اسما و صفات میسر گردد که اصل این دوائر ظلال است و سیریکه در آن واقع شود سیر فی اللہ خواهد بود و شروع در ولایت کبری خواهد بود که ولایت انبیاء علیهم السلام است۔ دیگران را به تبعیت این دولت۔ رسیده هر کرار رسیده نهایت عروج لطائف و خجگانه عالم امر نهایت این دائره است۔ بعد از آن بخش فصل الہی جل شانہ ازین مقام عروج واقع شود۔ سیر دائره حصول لہنہا خود بود و اگر گذشت آن دائره اصول و بعد از طے آن دائره فوقانی ظاہری شود حضرت مجدد الف ثانی می فرماید که چون غیر تو سے ظاہر نشده بہمان تو سے اختصار کرده اند در دین سرے خواهد بود کہ بر آن اطلاع نہ بخشیدند و این اصول سے گانہ اسما و صفات کہ مذکور شدند بحر اعتبارات اند حضرت ذات تعالیٰ و تقدس حصول کمالات این اصول سے گانہ مخصوص بنفس مطمئنہ است و حصول اطمینان نفس ہمدین موطن میسر گردد و در ہمین مقام شرح صدر حاصل می شود و سالک باسلام حقیقی مشرف میگردد و نفس مطمئنہ بر تخت صدر جلوس می فرماید و بمقام رضا ارتقائی نماید این موطن منہائے ولایت کبری انبیاء است حضرت مجددی فرماید کہ چون سیر تا باین جا رسانیدم متوہم شد کہ کار تمام شد ندادند کہ این ہمہ تفصیل اسم الظاہر شد کہ یکبار وئے طیران است و اسم الباطن متعلق از مبادی تعینات ملاء اعلیٰ است و شروع درین سیر نمودن قدم نہادن است در ولایت علیاء و ولایت ملائکہ۔ حضرت مجددی فرماید کہ بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد معلوم شد کہ ترقیات بالا اصالت نصیب عنصر ناری است و عنصر ہوائی و عنصر آبی کہ ملائکہ را ازین عنصر سے گانہ نصیب است چنانچہ وارد شده کہ بعضی از ملائکہ از نار و شعل مخلوق اند و تسبیح شان ﴿سُبْحَانَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ النَّارِ وَالْتَلْجِ﴾ است۔

اور پیغمبر خدا ﷺ کی متابعت سے اسماء و صفات کے دائرہ میں داخلہ نصیب ہو جاتا ہے جو ظلال کے دائروں کی اصل ہے اور جو سیر اس میں واقع ہوگی وہ سیر فی اللہ ہوگی۔ اور ولایت کبریٰ کا آغاز ہوگا جو انبیاء علیہ السلام کی ولایت ہے۔ دوسروں میں سے جس کسی کو یہ دولت ملی متابعت سے ملی۔ عالم امر کے لطائف و مخجگانہ کے عروج کی انتہا اس دائرہ کی انتہا ہے۔ اس کے بعد محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس مقام سے آگے عروج ملتا ہے۔ اس کو دائرہ حصول کی سیر حاصل ہوتی ہے اگر اس دائرہ سے گزر کر اس کو طے کر لے تو اوپر کا دائرہ ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؑ کہتے ہیں کہ جب کوئی اور قوس ظاہر نہیں ہوئی تو اسی قوس پر اختصار کیا گیا۔ اس میں کوئی بھید ہوگا کہ اس پر کوئی اطلاع نہیں بخشی گئی۔ اسماء و صفات کے یہ تینوں اصول جو بیان کیے گئے وہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے محض اعتبارات ہیں۔ ان تینوں اصولوں کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ خاص ہے۔ نفس کو اطمینان بھی اسی مقام پر حاصل ہوتا ہے۔ اسی مقام پر شرح صدر حاصل ہوتی ہے اور ساک حقیقی اسلام سے مشرف ہوتا ہے۔ نفس مطمئنہ تخت صدر پر جلوس فرماتا ہے اور مقام رضا پر ترقی کر جاتا ہے۔ یہ مقام انبیاء کی ولایت کبریٰ کا منجہا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانیؑ فرماتے ہیں کہ جب میری سیر کا سلسلہ اس مقام تک پہنچا تو میں نے خیال کیا کہ کام ختم ہو گیا اس وقت ندا آئی کہ یہ مقام اسم الظاہر کی تفصیل تھی جو کہ پرواز کا ایک بازو ہے اور اسم الباطن ملاء اعلیٰ کے مبادی تعینات سے تعلق رکھتا ہے۔ اور اس میں سیر کا آغاز کرنا ولایت ملائکہ کی ولایت علیاء میں قدم رکھنا ہے۔ حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اسم الظاہر اور اسم الباطن کے دو بازو حاصل کر کے جب اڑنا نصیب ہوا تو معلوم ہوا کہ ترقیات دراصل عنصر ناری، عنصر ہوائی اور عنصر آبی کا حصہ ہے۔ کیونکہ ملائکہ کو یہی تین عناصر دیئے گئے ہیں چنانچہ وارد ہوا ہے کہ بعض فرشتے آگ اور برف سے پیدا کیے گئے ہیں۔ اور ان کی تسبیح ہے۔ ﴿سبحان من جمع بین النار والثلج﴾ ”پاک ہے وہ ذات جس نے آگ اور برف کو جمع کیا ہے۔“

وفوق آن بفضل الہی چون سیر واقع شود شروع در کمالات نبوت خواهد بود حصول این کمالات مخصوص انبیاء است علیہم السلام و ناشی از مقام نبوت است کمال تابعان انبیاء را نیز بہ تبعیت از ان کمالات نصیب است و در میان لطائف انسانی حظ وافر ازین کمالات بعنصر خاک است و سائر عناصر و لطائف عالم خلق و عالم امر تابع آن هستند و چون این عنصر مخصوص بہ بشر است خواص بشر از خواص ملائکہ افضل گشتند کمالات جمیع ولایت صغریٰ و کبریٰ و علیا ہمہ ظلال کمالات نبوت و شج و مثال آنست در دائرہ کمالات نبوت چون بمرکز میرسند آن مرکز بصورت دائرہ ظاہری شود و آن دائرہ کمالات رسالت است کہ باصالت بانبیاء مرسل مخصوص است دیگر ہر کرا میسر شود بطفیل و تبعیت میسر شود و چون بمرکز آن دائرہ ثانی رسیدہ می شود آن مرکز ہم بصورت دائرہ ظاہری شود کہ آن دائرہ کمالات اولوالعزم است عالی است از مثالیت انبیاء و اولوالعزم را چون این منصب دہند قیام اشیا بوے باشد بعضی صاحب دولتان از اولیا باشند کہ بہ تبعیت انبیاء این منصب بوے عطای شود۔

حضرت مجددی فرماید کہ چون این سیر بانجام رسانیدم مشہود گشت کہ اگر بالفرض قدم دیگر در سیر افزایش در عدم محض خواهد افتاد ﴿ان لیس وراثہ الا العدم المحض﴾ اے فرزند ازین ماجرا در تو ہم نفی کہ عنقاد در شکار آمد ﴿فہو سبحانہ بعد وراء الوراہ ثم وراء الوراہ﴾ یعنی حق تعالی ہنوز در اء الوراہ پس ورا الوراہ است این وراثت نہ باعتبار حجب است چہ حجب تمام مرتفع گشتہ بلکہ باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است کہ مانع ادراک است ﴿فہو سبحانہ اقرب فی الوجود و ابعد فی الوجدان﴾ یعنی حق تعالی در وجود قریب تر است و در ادراک بعید تر بعضی کمل مرادان باشند کہ درون سہ اوقات عظمت و کبریائی بطفیل انبیاء

اور جب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس سے اوپر سیر کرنے کا موقع ملے تو وہ کمالات نبوت کا آغاز ہوگا۔ ان کمالات کا حصول انبیاء علیہ السلام کے لیے مخصوص ہے اور مقام نبوت کی ابتداء ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی کامل اتباع کرنے والوں کو بھی ان کمالات سے حصہ مل سکتا ہے اور لطائف انسانی میں سے ان کمالات کا حصہ اور بلندیِ عنصر خاک کے لیے ہے اور تمام عناصر اور عالم خلق اور عالم امر کے لطائف اس کے تابع ہیں۔ اور چونکہ یہ عنصر بشر سے مخصوص ہے اس لیے خواص بشر خواص ملائکہ سے افضل ہو گئے۔ ولایت صغریٰ و کبریٰ اور اولیاء کے تمام کمالات نبوت کے کمالات کا ظلال ہیں۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ جب کمالات نبوت کے دائرہ میں پہنچتے ہیں تو وہ مرکز بصورت دائرہ ظاہر ہوتا ہے اور وہ دائرہ کمالات رسالت کا ہے جو دراصل انبیاء مرسل کے لیے مخصوص ہے۔ باقی جس کسی کو میسر ہوا ہے تو واسطہ اور متابعت سے میسر ہوتا ہے اور جب اس دائرہ ثانی کے مرکز میں پہنچتے ہیں تو وہ مرکز بھی دائرہ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اولوالعزم کے کمالات کا دائرہ ہے اس کی شان مثال سے اعلیٰ ہے۔ انبیاء اولوالعزم کو جب یہ منصب عطا کرتے ہیں اس کے ساتھ اشیاء کا قیام ہوتا ہے اولیاء میں سے بعض خوش قسمت ہوتے ہیں کہ جن کو انبیاء کی متابعت کے طفیل یہ منصب عطا ہو جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ جب میں یہ سیر پوری کر چکا تو معلوم ہوا کہ اگر بالفرض سیر میں ایک قدم اور آگے رکھوں تو وہ عدم محض میں جا پڑے گا ﴿اِذَا لَيْسَ وَرَاءَهُ اِلَّا الْعَدَمُ الْمَحْضُ﴾ ”کیونکہ اس سے آگے عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں“ اے بیٹے اس اجر سے وہم میں نہ پڑ جانا کہ عقابال میں آ گیا ﴿فَهُوَ سُبْحَانَهُ بَعْدَ وِرَآءِ الْوَرَاءِ ثُمَّ وِرَآءِ الْوَرَاءِ﴾ یعنی ”پس وہ پاک ذات اس سے بھی آگے ہے بلکہ آگے سے بھی آگے ہے“ اس کا یہ آگے ہونا پردوں کے اعتبار سے نہیں کیونکہ تمام پردے تو اٹھ گئے۔ بلکہ یہ عظمت و کبریائی کے ثبوت کے اعتبار سے ہے۔ جو ادراک کا مانع ہے۔ ﴿فَهُوَ سُبْحَانَهُ اَقْرَبُ فِي الْوُجُودِ وَ اَبْعَدُ فِي الْوُجُدَانِ﴾

ترجمہ: یعنی ”پس وہ پاک ذات وجود کے زیادہ قریب ہے لیکن ادراک سے بہت دور ہے“ بعض ایسے کامل مرشد ہوتے ہیں جو لوگوں کو انبیاء علیہم السلام کے طفیل عظمت و کبریائی کے خیموں میں

علیهم السلام ایشان را جاده بند و محرم بارگاه سازند ﴿فَعُوْمِلَ مَعَهُمْ مَاعُوْمِلَ﴾ این معامله مخصوص بهیبت وجدانی افسانست که از مجموعه عام خلق و عالم امر ناشی گشته مع ذالک رئیس درین موطن سیر عنصر خاک است کمالات این مقام مخصوص بهیبت وجدانی است این چنین کس بعد قرون مطاوله هزارها ساله پیدای شود و ظهور سر اوقات عظمت و کبریائی متعلق بحقیقت کعبه ربانی است۔

حضرت مجددی فرماید بعد از مرتبه علیا نور صرف که آن را این فقیر حقیقت کعبه ربانی یافته مرتبه ایست بس عالی که حقیقت قرآن است کعبه بحکم قرآن قبله آفاق شده حضرت شیخ سیف الدین می فرمودند که علامت انکشاف انوار قرآن مجید غالباً ورود ثقلی بر باطن عارف است گویا کریمه ﴿اِنَّا سَنُلْقِيْ عَآلِيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾ بدرستیکه ما بر تو نزول کنیم کلام ثقیل ایما باین معرفت دارد۔

حضرت مجددی فرماید که فوق این مرتبه مقدسه مرتبه ایست بس عالی که حقیقت صلوة است تواند بود که ایما باین حقیقت صلوة رفته باشد آنچه در قصه معراج آمده که ﴿قَفَّ يَآ مُحَمَّدُ فَاِنَّ اللّٰهَ يُصَلِّيْ﴾ یعنی باش اے محمد که خدا نمازی گزارد یعنی عبادتیکه شایان مرتبه تجرد و تنزه بود مگر از مراتب وجود صادر گردد ﴿فَهُوَ الْعَابِدُ وَهُوَ الْمَعْبُودُ﴾ درین مرتبه کمال وسعت و امتیاز پیوست۔ حضرت عروة الوثقی می فرماید که استلذ از یک درحین ادای صلوة است نفس را در آن حظ نیست و درحین التذ از درنال و فغانست و رتبه نماز در دنیا رتبه رویت است در آخرت حضرت مجددی فرماید که دولت رویت که سرور عالمیان را در شب معراج و بهشت میسر شده بود در دنیا در نماز میسر می شد و لهذا فرمود ﴿الْصَّلٰوةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِ﴾ و فرمود ﴿اَقْرَبُ مَا يَكُوْنُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِي الصَّلٰوةِ﴾

حضرت عروة الوثقی فرماید هر چند در دنیا رویت نیست اما کال رویت

پہنچا دیتے ہیں اور محرم بارگاہ بنا دیتے ہیں ﴿فَعُوْمِلْ مَعَهُمْ مَاعُوْمِلْ﴾ پھر ان کے ساتھ جو معاملہ ہوتا ہے سو ہوتا ہے“ یہ معاملہ انسان کی ہیئت و جدانی سے مخصوص ہے جو عالم خلق اور عالم امر کے مجموعہ سے پیدا ہوئی ہے۔ تاہم اس مقام کی سیر میں عنصر خاک کی سرداری ہوتی ہے۔ اس مقام کے کمالات ہیئت و جدانی سے مخصوص ہیں۔ ایسا آدمی صدیوں سالوں کے بعد پیدا ہوتا ہے اور بارگاہِ عظمت و کبریائی کا ظہور کعبہ ربانی کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے۔

حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ مرتبہ علیا کے بعد خالص نور ہے کہ جس کو اس فقیر نے حقیقت کعبہ معلوم کیا ہے۔ ایک نہایت اعلیٰ مرتبہ ہے جو قرآن مجید کی حقیقت ہے۔ کعبہ بحکم قرآن جہان بھر کا قبلہ ٹھہرا ہے۔ حضرت شیخ سیف الدین فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے انوار کے انکشاف کی علامت غالباً یہ ہے کہ عارف کے باطن پر ایک بوجھ وارد ہوتا ہے گویا یہ آیت کریمہ اسی معرفت کی طرف اشارہ کرتی ہے ﴿اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾ یعنی ”بے شک ہم نے تجھ پر بھاری کلام نازل کیا“

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ اس متدرج رتبہ کے اوپر کبھی ایک مرتبہ ہے جو نہایت بلند ہے کہ جو نماز کی حقیقت ہے ممکن ہے کہ حقیقت نماز کا اس طرف اشارہ کیا گیا ہو جو قصہ معراج میں آیا ہے کہ ﴿قَفْ يَا مُحَمَّدُ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلِيْ﴾ ”یعنی ایسی عبادت جو مرتبہ تجر دو تنزہ کے لائق ہو مگر مراتب وجود سے صادر ہو ﴿فَهُوَ الْعَابِدُ وَهُوَ الْمَعْبُوْدُ﴾ ”پس وہی عابد ہے اور وہی معبود“ اس مرتبہ میں کمال و وسعت اور بے مثل امتیاز ہے حضرت عروہ الوثقیٰ فرماتے ہیں کہ جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل ہوتی ہے نفس کا اس میں حصہ نہیں ہے۔ اور اصل لذت نالہ و نغان میں ہے اور دنیا میں نماز کا رتبہ ہے جیسا کہ آخرت میں دیدار کا رتبہ ہے۔ حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم ﷺ کو جو دولت دیدار معراج کی رات اور بہشت میں حاصل ہوئی تھی دنیا میں وہ نماز میں حاصل ہوتی تھی۔ اسی لیے آپ ﷺ نے فرمایا ﴿الصَّلٰوةُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ ”نماز مومنین کی معراج ہے“ اور فرمایا ﴿اَقْرَبُ مَا يَكُوْنُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِي الصَّلٰوةِ﴾ ”یعنی ”بندہ نماز میں اپنے رب کے نہایت قریب ہوتا ہے“

حضرت عروہ الوثقیٰ فرماتے ہیں ہر چند دنیا میں دیدار (الہی) نہیں ہے لیکن دیدار کے قریب

است یعنی در نماز۔ حضرت مجددی فرماید مرتبہ مقدس کہ فوق حقیقت صلوة است
 استحقاق معبودیت صرف است و آن فوق را ثابت است۔ در آن موطن وسعت نیز
 کوتاہی می نماید اگر چه بیچون باشد اقدام تحمل انبیاء و اکابر اولیاء علیہم السلام را سیر تا
 نہایت مقام حقیقت صلوة است و فوق این مقام معبودیت صرف است کہ هیچ کس
 را از ان دولت میسر نیست لیکن الحمد للہ سبحانہ کہ نظر را از انجام منع نہ فرموده اند و بقدر
 استعداد گنجایش داده بلا بودے اگر این ہم نہ بودے۔

و حقیقتہ کلمہ لا الہ الا اللہ درین موطن محقق می گردد و معنی لا الہ الا اللہ نسبت
 بحال منتہیان لا معبود الا اللہ چنانچہ در شرع معنی این کلمہ قرار یافته و لا موجود و لا وجود
 لا مقصود گفتن انبب بمحمدیان اوسط است و لا مقصود فوق لا موجود و لا وجود است و فوق
 آن لا معبود الا اللہ درین مقام ترقی در نظر وحدت بصر و ابستہ بعبادت صلوة است نہ
 عبادت دیگر مگر در تکمیل صلوة مد فرماید و نقص آن را تلافی کند۔

فصل در ولایت صغریٰ: اکثر اولیاء کہ سوائے یک مقام ولایت کہ حضرت

مجدد رضی اللہ عنہ آن را ولایت صغریٰ می نامند۔ چون دیگر مقام ثابت نمیکند تعیین اول
 کہ آن را بوحدت تعبیری کنند و مرتبہ اجمال و حقیقت محمدی میگویند و تعیین ثانی کہ
 بوحدانیت تعبیری کنند۔ و مرتبہ تفصیل و حقایق ممکنات میگویند در همان مقام اثبات می
 نمایند۔ و حضرت مجدد رضی اللہ عنہ می فرماید کہ ولایت صغریٰ دائرہ ظلال حقایق ممکنات
 است۔ سوائے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام حقایق انبیاء یعنی مبادی تعینات آنها نفس
 صفات است کہ بو لایت کبریٰ تعبیر کرده شد و حقایق ملائکہ بو لایت علیا تعبیر کرده فرق
 بین الوالاتین سابق مذکور گردید و نقطہ اعلیٰ از ولایت کبریٰ حقیقت محمدی گفته کہ آن
 را صفت العلم یا شان العلم تعبیر فرموده اند۔

ضرور ہے یعنی نماز میں۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ وہ مرتبہ مقدس جو حقیقت نماز کے اوپر ہے وہ خالص معبودیت کا استحقاق ہے۔ اور اس کا فوق ہونا ثابت ہے۔ اور اس مقام پر وسعت بھی کم ہے اگرچہ بے مثل ہے انبیاء کرام علیہم السلام اور اکابر اولیاء کرام کی انتہائی سیر حقیقت نماز کے مقام تک ہے اور اس کے اوپر صرف معبودیت کا مقام ہے۔ کہ کسی کو بھی یہ دولت میسر نہیں۔ لیکن الحمد للہ سبحانہ کہ اس مقام پر نظر کرنے سے منع نہیں فرمایا گیا اور بقدر استعداد گنجائش دی گئی ہے

بلا بودے اگر این ہم نہ بودے

ترجمہ: اگر یہ بھی نہ ہوتا تو غضب ہوتا

کلمہ لا الہ الا اللہ کی حقیقت اس مقام پر ثابت ہوتی ہے۔ لا الہ الا اللہ کے معنی منجیمان کے حسب حال لا معبود الا اللہ ہیں۔ چنانچہ شریعت میں اس کے یہی معنی قرار پاتے ہیں۔ اور لا موجود، لا وجود اور لا مقصود کہنا اوسط درجہ کے مبتدیوں کے لیے مناسب ہے۔ اور لا مقصود، لا موجود اور لا وجود سے اوپر ہے اور اس کے اوپر لا معبود الا اللہ ہے۔ اس مقام پر نظر میں ترقی اور بینائی میں تیزی صرف نماز کی عبادت سے وابستہ ہے۔ دوسری عبادتوں میں نہیں۔ البتہ (دوسری عبادتیں) نماز کی تکمیل میں مدد کرتی ہیں اور اس کے نقص کی تلافی کرتی ہیں۔

فصل۔ ولایت صغریٰ کا بیان

اکثر اولیاء سوائے ایک مقام ولایت کے کہ جس کو حضرت مجدد ولایت صغریٰ کہتے ہیں، کوئی دوسرا مقام ثابت نہیں کرتے اس لیے تعین اول کہ جس کو وحدت سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ اجمال اور حقیقت محمدی ﷺ کہتے ہیں اور تعین دوم کو وحدانیت سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ تفصیل اور حقائق ممکنات کہتے ہیں اسی مقام میں ثابت کرتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ ولایت صغریٰ سوائے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام کے حقائق ممکنات کے ظلال کا دائرہ ہے۔ انبیاء کے حقائق یعنی ان کے مبادی تعینات نفس صفات ہیں جن کو ولایت کبریٰ سے تعبیر کیا گیا ہے اور حقائق ملائکہ کو ولایت علیا سے تعبیر کیا ہے۔ ان دونوں ولایتوں کے درمیان جو فرق ہے پہلے بیان کر دیا گیا ہے اور ولایت کبریٰ کے اعلیٰ مقام کو حقیقت محمدی ﷺ کہا ہے کہ جس کو صفت العلم یا شان العلم سے تعبیر کیا گیا ہے۔

این مکشوف آنحضرت پیش از وصول بکمالات نبوت بود بعد از آن که کمالات نبوت و رسالت و اولوالعزم مشرف شدند بر آنحضرت ظاهر شد که تعین اول تعین وجودیست که رب ابراهیم خلیل الرحمان است و مرکز که اشرف و اسبق اجزاء اوست حقیقت محمدیست۔

بعد از آن بر آنحضرت ظاهر شد که تعین اول صفت حُب است محیط دایره خلت است که مبداء تعین خلیل الرحمن ابراهیم علیه السلام است و مرکز محبت است چون بمركز رسیده شود آنهم دایره ظاهری شود که محیط آن محبت صرفه است که مبداء تعین موسیٰ کلیم اللہ است علیه السلام و مرکز آن محبوبیت است که مبداء تعین رسول کریم است ﷺ و آن مرکز چون دایره ظاهری شود۔ محیط آن محبوبیت ممتزجه است و مرکز آن محبوبیت صرفه و آن حقیقتہ الحقائق است۔ معامله محبوبیت ممتزجه باسم مبارک محمد ﷺ تعلق دارد و محبوبیت صرفه باسم مبارک احمد ﷺ۔ پس برائے سرور کائنات دو ولایت است ولایت محبوبیت ممتزجه که آن را حقیقتہ محمدیہ گویند ولایت محبوبیت صرفه که آن را حقیقتہ احمدیہ گویند و همین تعین اول است فوق آن لا تعین است که در آن سیر قدمی را گنجایش نیست۔ و ترقی فوق تعین اول که حقیقتہ احمدیست ممکن نیست لیکن قریب مرض موت در آخر عمر حضرت مجدد رضی اللہ عنہ را به تبعیت و طفیل رسول اکرم ﷺ ترقی از انجا که واقع شده بسیر نظری بودند بسیر قدمی۔ حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند که این معنی از آنحضرت یعنی حضرت مجدد در همان مجلس استفاده نموده۔

سوال: وجه تعارض کشف اولیاء و کشف حضرت مجدد در تعین اول چیست۔

حضرت مجددی فرمایند که ظل شی بسا است که خود را باصل شے و انماید و سالک را بخود گرفتار می سازد پس آنان در تعین ظل تعین اول اند که در وقت

یہ بات آنحضرت ﷺ پر کمالات نبوت تک پہنچنے سے پہلے مکشوف تھی۔ اس کے بعد جب آپ کمالات نبوت و رسالت و اولوالعزم سے مشرف ہوئے تو آپ پر ظاہر ہوا کہ تعین اول وجود کا تعین ہے جو رب ابراہیم خلیل الرحمان ہے اور مرکز جو اس کے تمام اجزاء سے اشرف اور مقدم ہے حقیقت محمدی ﷺ ہے۔

اس کے بعد آنحضرت ﷺ پر ظاہر ہوا کہ تعین اول حب کی صفت ہے۔ محیط دائرہ خلعت ہے جو خلیل الرحمان ابراہیم علیہ السلام کا مبد تعین ہے اور مرکز محبت ہے۔ جب مرکز پر پہنچتے ہیں تو وہ کبھی دائرہ ظاہر ہوتا ہے جس کا محیط خالص محبت ہے جو حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کا مبد تعین ہے اور اس کا مرکز محبوبیت ہے جو رسول کریم ﷺ کا مبد تعین ہے اور وہ مرکز دائرہ کی طرح ظاہر ہوتا ہے اس کا محیط محبوبیت ممتازہ (مخلوط) ہے اس کا مرکز خالص محبوبیت ہے اور وہ حقینہ الحقائق ہے۔ محبوبیت ممتازہ حاملہ اسم مبارک محمد ﷺ تعلق رکھتا ہے۔ اور محبوبیت خالص کا تعلق اسم مبارک احمد کے ساتھ ہے۔ پس سرور کائنات ﷺ کے لیے دو ولایتیں ہیں ایک ولایت محبوبیت ممتازہ کہ اس کو حقیقت محمدیہ ﷺ کہتے ہیں اور دوسری ولایت خالص محسبیت کہ اس کو حقیقت احمدیہ ﷺ کہتے ہیں۔ یہی تعین اول جو ہے اس کے اوپر لا تعین ہے کہ اس میں سیر کیلئے ایک قدم تک کی گنجائش نہیں۔ اور تعین اول جو حقیقت احمدیہ ﷺ ہے سے اوپر ترقی ممکن نہیں۔ لیکن حضرت مجدد الف ثانی کو آخری عمر میں مرض الموت کے قریب رسول کریم ﷺ کی اتباع اور ان کے طفلاً اس مقام سے ترقی حاصل ہوئی تھی لیکن وہ صرف سیر نظری تھی سیر قدمی نہیں تھی۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ فرماتے ہیں کہ اس معنی سے آنحضرت یعنی مجدد صاحب اسی مجلس میں مستفید ہوئے۔

سوال: تعین اول میں اولیاء کے کشف اور حضرت مجدد کے کشف میں اختلاف کی وجہ کیا ہے؟

جواب: حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ گل بہت بڑی شے ہے اور خود کو اصل شے کے ساتھ ظاہر کرتا

شروع برعارف بر اصل تعین اول کہ تعین جی است ظاہر گشتہ۔

سوال: علم از صفات حقیقیہ است و جب از صفات اضافیہ و وجود بر حسب اسبق است
چہ حسب فرع و وجود است آنہا را ظل تعین جی گفتن راست نیاید۔

جواب: علم از صفات حقیقیہ است داخل مرتبہ لا تعین است و مبادی تعینات ہمہ
اعتبارات است اول اعتبار یکہ بظہور آمد حسب است اگر حسب نبودے ہیچ مخلوق نشدے
و در حدیث قدسی آمدہ ﴿كُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ﴾ اعتبار ثانی
و وجود است کہ مقدمہ ایجاد است تعین و وجود گویا ظل است تعین جی راجح تعالی صفات
خود را و کمالات خود را و ہم ذات خود را می دانند پس صفات حق تعالی کہ در مرتبہ علم اند دائرہ
ولایت کبریٰ و ولایت علیاست و ظلال آن صفات ولایت صغریٰ۔ و ذات بیچون کہ
در مرتبہ علم است وصول بان کمالات نبوت و کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم است
و حقیقتہ قرآن و حقیقتہ صلوة و مبعودیت صرفہ اعتبارات اند نفس الامری خارج از مرتبہ علم
کہ آن را وجود نفس الامریت مثلاً زید در خارج موجود است و وجود او امریت
اعتباری کہ در خارج موجود نیست امانہ اعتباری کہ موقوف بر اعتبار معتبر باشد بلکہ نفس
الامریت چنانچہ حضرت مجدد بطور سوال و جواب فرمودند۔

سوال: تعین اول و جودی است و وجود او در خارج موجود نیست نزد این بزرگواران

چیزے۔ بجز ذات خدائے تعالیٰ موجود نیست و در ان خارج از تعینات و تنزلات نامے و
نشانے نہ و اگر ثبوت علمی گویم لازم آید کہ تعین علمی از وسابق باشد بان خلاف مقدر
است۔

جواب: گویم امر ثابت است اگر ثبوت خارجی گویم بان معنی کہ درائے علم اورا
ہم ثبوت است گنجائش دارد واللہ سبحانہ اعلم۔ حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند

ہے اور سالک کو خود بخود گرفتار کر لیتا ہے۔ پس وہ لوگ تعینِ اوّل کے ظل کے تعین میں ہیں کہ جو شروع کے وقت میں عارف پر اصل تعینِ اوّل پر جو تعین جی ہے ظاہر ہوا ہے۔

سوال: علم صفاتِ حقیقیہ سے ہے اور حب صفاتِ اضافیہ سے اور وجود حب پر مقدم ہے۔ کیا حب و جود کی شاخ ہے کیا ان کو ظلِ تعین جی کہنا درست نہیں ہو سکتا؟

جواب: علم صفاتِ حقیقیہ سے ہے جو لا تعین کے مرتبہ میں داخل ہے اور مبادی تعینات

تمام اعتبارات ہیں۔ سب سے پہلا اعتبار جو ظاہر ہوا وہ حب ہے۔ اگر حب نہ ہوتی تو کوئی

مخلوق پیدا نہ ہوتی۔ حدیث قدسی میں آیا ہے۔ ھُكُنْتُ كُنْزًا مَخْفِيًا فَأَخْبَبْتُ أَنْ

أُعْرَفَ ۝ میں ایک مخفی خزانہ تھا پھر مجھ کو اس بات کی محبت ہوئی کہ میں پہچانا جاؤں، دوسرا

اعتبار و جود ہے جو تعین و جود کی ایجاد کا پیشرو ہے۔ گویا تعین جی کا ظل ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی

صفات اپنے کمالات اور اپنی ذات کو بھی جانتا ہے۔ پس حق تعالیٰ کی صفات جو مرتبہ علم میں

ہیں۔ ولایتِ کبریٰ اور ولایتِ علیاء کا دائرہ ہیں۔ اور ان صفات کا ظلال ولایتِ صغریٰ ہے۔

اور ذاتِ بے چون جو مرتبہ علم میں ہے اس تک پہنچنا کمالاتِ رسالت اور کمالاتِ اولوالعزم

سے ہے۔ اور حقیقتِ قرآن، حقیقتِ نماز اور معبودیت صرفہ نفسِ الامری اعتبارات ہیں۔ اور

مرتبہ علم سے خارج ہیں کیونکہ ان کا نفسِ الامری و جود ہے۔ مثلاً زید بخارج میں موجود ہے اور

اس کا وجود اعتباری امر ہے کہ خارج میں موجود نہیں۔ لیکن نہ وہ اعتبار کہ جو اعتبار پر موقوف ہو

معتبر ہو سکتا ہے۔ بلکہ نفسِ الامری ہے۔ چنانچہ حضرت مجددؑ نے سوال و جواب کے انداز میں

فرمایا ہے۔

سوال: تعینِ اوّل و جود ہے اور اس کا وجود خارج میں موجود نہیں ان بزرگوں کے نزدیک

اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اور اس میں تعینات و تنزلات سے خارج

کوئی نام و نشان نہیں۔ اور اگر میں کوئی علمی ثبوت دوں تو لازم آتا ہے کہ تعینِ علمی اس سے

مقدم ہو جو خلافِ مقدر ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں امر ثابت ہے اگر ثبوت خارجی کہوں اس معنی میں کہ علم سے ماورا

ہے تو اس کا بھی ثبوت ہے اور گنجائش رکھتا ہے۔ واللہ اعلم

حضرت عروۃ الوثقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

کہ باید دانست کہ معنی تعین اول و تعین ثانی آن نیست کہ حق تعالی تنزل کردہ حب شدیاد وجود شد بلکہ معنی آن ظہور است کہ لائق است بہ تزییہ و مناسب کلام انبیاء است علیہم السلام یعنی صادر اول رسول فرمود ﷺ ﴿أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي﴾

فصل: باید دانست کہ در ہر مقام ولایت و کمالات نبوت و رسالت و تحقق صوفی رادو حالت است یکے انقطاع از خلق و توجہ بسوئے حق بمقتضائے ﴿وَإِذْ كَرَّمْنَا رَبَّكَ وَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ یعنی یاد کن نام پروردگار خود را و منقطع شواز غیر او بسوئے او منقطع شدنی۔ دوم رجوع عن اللہ باللہ یعنی باز تجدید مناسبت بخلق کہ از لوازم مقام تبلیغ و ارشادات حق تعالی فرماید ﴿لَوْ جَعَلْنَا مَلَكَ لَجَعَلْنَا رَجُلًا﴾ یعنی اگر رسول را فرستہ کردے ہم بصورت مردے کردے اگر فرستہ را بہ پیغمبری فرستادیم اور اوصاف آدمیان می ساختیم تا در میان مفیض و مستفیض مناسبت باشد کہ بے مناسبت اخذ فیض نمی شود۔ در حالت اولی در نظر کشفی چنان می نماید کہ گویا بسوئے خدا سیر میکند و در حالت ثانیہ بنظری آید کہ گویا از جناب حق بسوئے خلق می آید درین حالت صوفی غمگین می شود و ہر قدر کہ نزول اتم باشد فیض او در عالم بسیار سیرایت میکند۔

فائدہ: خواندن سورہ سج اسم در عروج تاثیر دارد۔

فصل: این ہمہ مقالات در عروجات کہ در میان آمدہ بعد ہزار سال حق تعالی بجدد الف ثانی عطا کرد کیسے از اولیاء سابق بان لب نکشودہ این ہمہ مبنی بر آنست کہ در میان اسم سابقہ برائے ہدایت خلق در ہر قرن و ہر قریہ انبیاء مبعوث می شدند حق تعالی می فرماید۔ ﴿وَإِنَّ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ یعنی نبود هیچ شہرے مگر آنکہ گذشت دروے پیغمبرے۔ و بعضے از آنہا بمرتبہ رسالت میرسیدند چنانچہ۔

کہ جاننا چاہیے کہ تعین اول اور تعین ثانی کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی منزل کر کے حُب بن گیا یا وجود بن گیا۔ بلکہ اس کا معنی اس کا ظہور ہے جو تنزیہ کے لائق ہے اور انبیاء علیہ السلام کے کلام کے مناسب ہے یعنی صادر اول، رسول کریم ﷺ نے فرمایا ﴿اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي﴾ ”سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ میرا نور ہے“

فصل: جاننا چاہیے کہ ولایت اور کمالات نبوت و رسالت اور حقائق کے ہر مقام میں صوفی کو دو حالتیں ہیں ایک مخلوق سے الگ تھلگ ہونا اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا ﴿بِمَقْتَضَا وَ اذْكَرَ اسْمِ رَبِّكَ وَ تَبْتَئِلُ اِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ یعنی ”اپنے رب کے نام کا ذکر کر اور اس کے غیر سے پوری طرح منقطع ہو“ دوسرے عن اللہ باللہ کی طرف رجوع کرنا یعنی مخلوق کے ساتھ تازہ مناسبت کرنا جو مقام تبلیغ و ارشاد کے لوازم میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ یعنی ”اگر ہم رسول کو فرشتہ بناتے تو بھی آدمی کی صورت میں بناتے۔ اور اگر فرشتہ کو پیغمبری کے لیے بھیجتے تو اس کو آدمیوں کی صفات پر بناتے۔ تاکہ فیض رساں اور فیض یاب کے درمیان مناسبت رہے۔ کیونکہ مناسبت کے بغیر فیض حاصل نہیں ہوتا۔ پہلی حالت میں کشفی نظر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا خدا کی طرف سیر کرتا ہے اور دوسری حالت میں یہ نظر آتا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے مخلوق کی طرف آتا ہے۔ اس حالت میں صوفی غمگین ہوتا ہے اور جس قدر اس کا نزول پورا ہوتا ہے اسی قدر اس کا فیض عالم میں زیادہ سرایت کرتا ہے۔

فائدہ: عروج میں سورہ سج اسم کا پڑھنا موثر ہوتا ہے۔

فصل: یہ تمام معاملات جو عروج کے متعلق بیان ہوئے، ہزار سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت مجدد الف ثانی کو عطا فرمائے۔ ان سے پہلے اولیاء میں سے کسی کی زبان سے ان کا ذکر نہیں ہوا۔ ان سب کی بنیاد اس بات پر ہے کہ پہلی امتوں کے درمیان مخلوق کی ہدایت کے لیے ہر زمانہ میں اور ہر گاؤں میں انبیاء کرام مبعوث ہوتے رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

﴿وَانْ مِنْ قَرْيَةٍ اِخْلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ﴾ یعنی ”کوئی ایسا شہر ہی نہیں ہوا کہ جس میں کوئی پیغمبر (ڈرانے والا) نہ گزرا ہو“ اور ان میں سے بعض مرتبہ رسالت تک بھی پہنچتے تھے۔ چنانچہ

در حدیث است عدد انبیاء یک لکھ و ہست و چہا ہزار و زسل سہ صد و سیزدہ است و
 بعد ہزار سال یا قریب آن پیغمبرے اولوالعزم مبعوث می شد بعد ہزار سال از آدم نوح
 علیہ السلام و یحییٰ بن بعد او ابراہیم و بعد او موسیٰ و بعد او عیسیٰ علیہ السلام و بعد او محمد رسول اللہ
 ﷺ خاتم النبیین شدند۔

بعد وفات او اولیاء امت او در ہدایت خلق نیابت آن حضرت کردند رسول
 خدا ﷺ فرمود ﴿العلماء و ورثۃ الانبیاء﴾ یعنی علماء و اربابان پیغمبران اند و در میان
 آنها شخصی مثل رسولان در میان انبیاء بر سر ہر صدہ بجزید فضل امتیاز یافتہ و تجدید کردہ۔
 ابو داؤد وغیرہ از آن حضرت علیہ السلام روایت کردند ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ فِي هَذِهِ
 الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ بِهٖ أَمْرَ دِينِهَا﴾ یعنی حق تعالی مبعوث
 خواهد کرد درین امت بر ہر صدہ شخصی را کہ تجدید دین کند۔

و چون ہزار گشت و نوبت اولوالعزم رسید حق تعالی موافق عادت قدیم برائے ہزارہ دوم
 مجددے پیدا کرد کہ در سائر اولیاء مجددان مثل اولوالعزم باشد در انبیاء و رسولان
 و اور از بقیہ طینت رسول کریم ﷺ آفرید و این مقامات و کمالات داد کہ کسے ندیدہ
 بود و بطویل او این کمالات در آخزمان شائع و جلوه گردانید۔ از این امام جعفر صادقؑ میکند
 او از پدر و جد خود کہ رسول اللہ ﷺ فرمود ﴿ابشروا و استبشروا انما مثل امتی
 مثل غیث لا یدری آخرہ خیر ام اولہ او کحد یفۃ اطعم فوجاً منها عاماً
 ثم اطعم فوجاً منها عاماً لعل آخرها فرجاً ان یکون اعرضها عرضاً
 و اعماقها عمقاً و احسنها حسناً﴾ یعنی خوشی دہ باشید و خوش باشید بدرستی کہ حال
 امت من مانند حال باران است در یافتہ نمی شود کہ آخر آن بہتر است۔

حدیث پاک میں ہے کہ انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے اور رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ ہے اور ہر ہزار سال کے بعد یا اس کے قریب ایک اولوالعزم پیغمبر مبعوث ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام سے (ہزار سال بعد) حضرت نوح علیہ السلام اسی طرح ان کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت محمد رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین بن کر آئے۔

آپ ﷺ کی رحلت کے بعد آپ کی امت کے اولیاء آپ کے نائب بن کر مخلوق کی ہدایت کرتے رہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿العلماء ورتة الانبياء﴾ یعنی ”علماء انبیاء کے وارث ہیں“ اور ان کے درمیان ہر صدی پر ایک ایسا ممتاز ولی جو فضیلت والا ہوتا ہے، پیدا ہوتا ہے جیسے انبیاء کے درمیان رسول پیدا ہوئے۔ ابوداؤد وغیرہ نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کی ہے۔ ﴿ان اللہ یبعث فی ہذہ الامۃ علیٰ راس ماثۃ سنۃ من یجدد بہ امر دینہا﴾ یعنی ”اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر صدی پر ایسا شخص مبعوث فرمائے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا“

اور جب ہزار سال گزر گئے اور اولوالعزم کی نوبت پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے قدیم عادت کے موافق دوسرے ہزار سال کے لیے ایک مجدد پیدا کیا جو تمام مجدد اولیاء میں وہی مقام رکھتا ہے جو انبیاء اور رسل میں اولوالعزم کا ہوتا ہے۔ اور اس کو رسول کریم ﷺ کی بقیہ مٹی سے پیدا کیا۔ اور وہ مقامات و کمالات عطا کیے جو کسی نے نہ دیکھے تھے اور اس کے طفیل یہ کمالات آخری زمانے میں شائع ہوئے اور نمودار ہوئے۔ ابن امام جعفر صادقؑ اپنے باپ اور دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ابشروا واستبشروا انما مثل امتی مثل غیث لا یدرئی اخرہ خیراً ام اولہ او کحدیقۃ اطعم فوجاً منها عاماً ثم اطعم فوجاً منها عاماً لعل اخرها فوجاً ان یکون عرضها عرضاً واعمقها عمقاً واحسنها حسناً﴾ یعنی ”بشارت دو اور بشارت حاصل کرو بے شک میری امت کا حال بارش کی طرح ہے معلوم نہیں اس کا آخر بہتر ہے

یا اول آن یا حال امت من مانند باغ است خورانیده می شوم من ازان باغ قسمی از میوه ساله و قسمی در ساله دیگر۔ شاید کہ قسم آخر آن پہناورتر باشد در پہناوری و عمیق تر باشد در عمق و خوب تر باشد در خوبی۔

و از ابی ہریرہ در کتاب الزہد بیہقی آورده و پنجمین از ابن عباس مرویست کہ رسول خدا فرمود ﷺ ﴿مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فِسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مَا تَهَيَّأَ لِي﴾ یعنی ہر کہ لازم گیر سنت مرا نزد فاسد شدن امت من اورا ثواب صد شہید باشد۔ ازین احادیث معلوم می شود کہ بعضی مردم در آخر زمان باشند کہ علوم و کمالات شان پہناورتر و عمیق تر و نیک تر باشند از دیگران و ہر کہ سنت را محکم گیرد در زمان فساد امت و غلبہ کفر و معاصی اورا ثواب برابر صد شہید باشد واللہ اعلم۔

خاتمہ در سلوک نقشبندیہ: جمیع مسلمانان را خصوصاً صوفیان طریقہ نقشبندیہ را کہ بنائے طریق شان منحصر است بر اتباع سنت لازم است کہ خدمت فقہ و حدیث نمایند ترا فرائض و واجبات و محرمات و مکروہات و مستحبات و سنن پیغمبر ﷺ در عبادات و عادات در یابند و مہماکن در اتباع سنت کوشند خصوصاً در اتباع فرائض و واجبات و پرہیز کردن از مکروہات و مستحبات رعایت سنت محکم گیرند۔

در طہارت بدن و ثوب و مکان و سایر شرائط نماز احتیاط کلی نمایند اما در طہارت ظاہری بمرتبہ و سواس نرسانند کہ مذموم است و نماز پنجگاہ در مساجد بجماعت گزارند بقسمی کہ تحریمہ اولی فوت نہ شود۔ کثرت جماعت و بہترین کس را امام طلب نمایند در حدیث آمده ﴿الإمام ضامن﴾ یعنی نماز مقتدی در رمضان نماز امام است پس ہر قدر کہ امام کامل تر باشد نماز کامل تر میسر می شود و جموع از دست نہ ہند و جمیع سنن و آداب

یا اڈل، یا میری امت کا حال باغ کی مانند ہے کہ مجھے اس باغ میں سے ایک سال میوؤں کی ایک قسم کھلائی جاتی ہے اور دوسرے سال دوسری قسم۔ شاید دوسری قسم چوڑائی میں زیادہ چوڑی، گہرائی میں زیادہ گہری اور خوبی میں زیادہ خوب ہو۔“

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے کتاب الزہد میں یہی روایت کی ہے اور اسی طرح ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مَاءِ شَهِيدٍ﴾ یعنی ”جو شخص میری امت کے فساد کے زمانے میں میری سنت کو لازم پکڑے اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا“ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری زمانہ میں بعض لوگ ہوں گے جو دوسروں سے اپنے علوم اور کمالات میں زیادہ وسیع، زیادہ گہرے اور زیادہ نیک ہوں گے۔ اور جو شخص امت کے فساد کے زمانے میں اور کفر و گناہ کے غلبہ کے وقت سنت کو مضبوط پکڑے گا اس کو شہیدوں کے برابر ثواب ملے گا۔ واللہ اعلم

خاتمہ نقشبندیہ کے سلوک کا بیان

تمام مسلمانوں کو عموماً اور طریقہ نقشبندیہ کے صوفیہ جن کے طریقہ کی بنیاد ہی اتباع سنت پر ہے، کو خصوصاً لازم ہے کہ فقہ اور حدیث کی خدمت کریں۔ تاکہ عبادات و عادات میں فرائض، واجبات، محرمات، مکروہات، مشتبہات اور سنن پیغمبر ﷺ کو معلوم کریں اور جہاں تک ممکن ہو اتباع سنت کی کوشش کریں۔ خاص طور پر فرائض اور واجبات کی اتباع اور مکروہات و مشتبہات سے بچنے میں سنت کی رعایت کو مضبوطی سے تھام لیں۔

بدن، کپڑے اور جگہ کی طہارت اور تمام شرائط نماز کی پوری پوری احتیاط کریں۔ لیکن ظاہری طہارت میں اپنے آپ کو وہم کی حد تک نہ پہنچائیں۔ کیونکہ یہ مذموم ہے۔ اور بچگانہ نماز مسجد میں باجماعت پڑھیں اس طرح کہ تکبیر تحریمہ اولیٰ فوت نہ ہو۔ جماعت کی تعداد بڑھائیں اور کسی اچھے شخص کو امام بنائیں۔ کیونکہ حدیث پاک میں ہے ﴿إِلَّا مَأْمُومًا﴾ ”مقتدی کی نماز امام کی نماز کی ضمانت میں ہے“۔ پس جس قدر امام کامل ہوگا اسی قدر نماز بھی زیادہ کامل ہوگی۔ اور جمعہ کی نماز کبھی نہ چھوڑیں۔ تمام سنن اور آداب

نماز رانیک رعایت کنند و نماز باطمینان تمام گزارند و قرآن صحیح و تجوید و حسن صوت بے
تغنی بخوانند و نماز را در اوقات مستحبہ ادا کرده باشند و سنن را کہ دو اذہ رکعت اند و نماز تہجد
کہ نہ سنت ماکدہ است از دست نہ ہند۔

وروزہ ماہ رمضان مبارک با احتیاط ادا کنند و از سخن لغویا گناہ یا غیبت
ثواب روزہ از دست نہ ہند۔ و نماز تراویح و ختم قرآن و اعتکاف عشرہ اخیرہ رمضان
لازم گیرند۔ ولیلۃ القدر را جو یان باشند و اوقات ذکر را معمور دارند و اگر مالک نصاب
نامی باشند ادائے زکوٰۃ فرض است۔

لیکن درین باب سنت آنست کہ زیادہ از حاجت ضروری مال نگاہ نہ دارند
رسول کریم ﷺ یک یک را از اذواج مطہرات بعد فتح خیبر در سالے شش صد من
جو خر ما میدادند در ملک خود یک درہم نگاہ نمیداشتند۔

و از کسب حلال خوردہ باشند و در بیع و شراو غیرہ عقود رعایت مسائل فقہ لازم
گیرند و از مشتہات پرہیز نمایند۔

و در ادائے حقوق الناس سعی بلیغ نمایند۔ اگر در ادائے حقوق اللہ تقصیر واقع
شود۔ امید مغفرت بشفاعت رسول کریم ﷺ و پیران عظام قوی ست۔ اما حقوق
الناس در بخشش نمی آیند۔

و نکاح سنت پیغمبر است۔ اما اگر ادائے حقوق آن نتواند کرد درین زمانہ
بخوف فوت اکثر فرائض و سنن اگر از ان بازماند بہتر باشد۔ درین باب کلام مختصر
نوشته شدہ تفصیل آن از کتب فقہ و حدیث باید جست۔

بعد ادائے فرائض و واجبات و اجتناب از مکروہات و مشتہات بر صوفی لازم است کہ
اوقات بذکر الہی معمور دارند و در بطالت نگذارند در حدیث آمدہ کہ اہل جنت حسرت
نکنند مگر بر ساعتی کہ ذکر خداے تعالیٰ نکرده باشند۔ پیش از فناء نفس بکثرت نوافل و

نماز کا اچھی طرح لحاظ رکھیں۔ اور مکمل اطمینان سے نماز ادا کریں اور قرآن پاک کو صحیح طریقے سے تجوید اور عمدہ آواز سے لیکن گانے کی طرز کے بغیر پڑھیں۔ اور نماز کو مستحب اوقات میں پڑھیں۔ روزانہ کی سنتیں جو کہ بارہ ہیں ادا کریں۔ اور نماز تہجد جو کہ سنت موکدہ ہے بھی ہاتھ سے نہ جانے دیں۔

ماہ رمضان کے روزے پوری احتیاط کے ساتھ رکھیں۔ بے ہودہ باتوں یا گناہ یا غیبت سے روزہ کے ثواب کو ضائع نہ کریں۔ نماز تراویح، ختم قرآن شریف اور رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کو لازم پکڑیں۔ اور لیلۃ القدر کے متلاشی رہیں۔ ذکر کے اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور اگر صاحب نصاب ہوں تو زکوٰۃ کا ادا کرنا فرض ہے۔ لیکن اس سلسلے میں سنت یہ ہے کہ ضرورت سے زیادہ مال اپنے قبضہ میں نہ رکھیں۔ رسول کریم ﷺ فتح خیبر کے بعد اپنی ازواجِ مطہرات میں سے ہر ایک کو چھ سو من جو اور بھور سالانہ دیتے تھے لیکن اپنی ملکیت میں ایک درہم بھی نہیں رکھتے تھے۔

اور کسبِ حلال سے کھاتے رہیں۔ خرید و فروخت وغیرہ کے معاملات میں مسائل فقہ کی پابندی لازم پکڑیں۔ اور مشتبہات سے پرہیز کریں۔ حقوق العباد کی ادائیگی میں بھرپور کوشش کریں۔ حقوق اللہ کی ادائیگی میں اگر کوئی کوتاہی ہوگی تو رسول کریم ﷺ اور پیرانِ عظام کی شفاعت سے مغفرت کی قوی امید ہے لیکن حقوق العباد نہیں بخشے جاسکتے۔

نکاح رسول مقبول ﷺ کی سنت ہے۔ لیکن اگر اس خوف سے کہ اس کے حقوق پورے کرنے میں اکثر فرائض و سنن فوت ہو جائیں گے تو اسے باز رہنا بہتر ہے اس بارے میں مختصر بات کہی گئی ہے۔ اس کی تفصیل فقہ اور احادیث کی کتب سے تلاش کر لیں۔

فرائض و واجبات کی ادائیگی اور مکروہات و مشتبہات سے اجتناب کے بعد صوفی پر لازم ہے کہ وہ اپنے اوقات ذکر الہی میں گزاریں۔ بیہودگی میں وقت ضائع نہ کریں۔ حدیث پاک میں آیا ہے کہ اہل جنت اس لمحے پر بڑی حسرت کریں گے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بغیر گزارا ہوگا۔ نفس کو فدا کرنے سے پہلے نوافل کی کثرت اور

تلاوت قرآن ترقی در قرب دست بند حق تعالی می فرماید ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا
الْمُطَهَّرُونَ﴾ یعنی قرآن را بدون پاکی مس نکند چنانچه طهارت ظاہری شرط نماز
است۔ بدون طهارت از رزائل نفس برکات نماز و تلاوت حاصل نتوان کرد چنانچه در
ظاہر از لہ کفر بکلمہ لا الہ الا اللہ است بچشمین از لہ کفر باطنی از کلمہ لا الہ الا اللہ می شود رسول
کریم می فرمایند ﴿جَدُّوْا اِيْمَانَكُمْ﴾ یعنی ایمان خود را تازه کنید مردم پرسیدند چگو
نه ایمان را تازه کنیم فرمود بنگر از کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ﴿جمع مشائخ سلاسل برائے
مریدان ہمین ذکر لا الہ الا اللہ مقرر داشته اند بعضی بچہر میگویند و از ان می جویند و نقش بند
ذکر جہر ابدعت دانسته اند بذکر خفی استفا کرده اند۔ پس برائے فنا قلب وغیرہ لطائف
عالم امر ذکر لا الہ الا اللہ بکس نفس مفید میدانند و دم رازیر ناف بند کرده و لا را در خیال
از ناف تا دماغ و کلمہ الہ را ز دماغ بردوش است تا لطیفہ روح کہ زیر پستان راست
است فرو می آرند و کلمہ ﴿الا اللہ﴾ از انجا بقلب کہ زیر پستان چپ است ضرب میکنند
آنچنین بملاحظہ معنی کہ ہیج مقصود نیست جز ذات پاک او بر عایت طاق بعمل می آرند
و این را وقوف عددی گویند۔ این عمل از خواجہ عبدالخالق غجدوانی و او را از حضرت خواجہ
کائنات رسید و برائے فنائے نفس تکرار کلمہ طیبہ بملاحظہ معنی بزبان مفید است کہ نفس از
عالم خلق است و بعد حصول فنائے نفس در مقام کمالات نبوت و فوق آن ترقی بتلاوت
قرآن و کثرت نماز است۔ چنانچہ بالا در میان مقامات مذکور شدہ۔ شخصی از پیغمبر ﷺ
ہمسایگی او در بہشت طلب کرد فرمود کہ چیزے دیگر طلب کن آن شخص گفت کہ من ہمچین
میخواہم۔ آنحضرت فرمود پس مدد کن مرا بر نفس خود از کثرت سجود و کثرت مراقبہ ہم از
برائے مبتدی مفید است و ہم برائے منتہی۔

حضرت خواجہ نقشبند رضی اللہ عنہ می فرماید کہ صوفی بکثرت مراقبہ بہر اتب

تلاوت قرآن مجید سے قرب الہی میں ترقی نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا
الْمُطَهَّرُونَ﴾ یعنی ”قرآن پاک کو طہارت کے بغیر ہاتھ نہ لگائیں“ چنانچہ ظاہری طہارت
نماز کی شرط ہے۔ نفس کی برائیوں سے پاک ہوئے بغیر نماز کی برکات اور تلاوت قرآن کی
برکات حاصل نہیں ہوتیں۔ جس طرح ظاہری کفر کا ازالہ کلمہ لا الہ الا اللہ سے ہوتا ہے اسی
طرح باطنی کفر کا ازالہ بھی کلمہ لا الہ الا اللہ سے ہوتا ہے۔ رسول پاک ﷺ کا فرمان ہے۔ ﴿
جَدِّدُوا اِيْمَانَكُمْ﴾ ”اپنے ایمان کو تازہ کرو“ لوگوں نے پوچھا۔ ایمان کو کیسے تازہ کریں۔
آپ ﷺ نے فرمایا کہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ بار بار پڑھنے سے۔
تمام سلسلوں کے مشائخ نے اپنے مریدوں کے لیے اسی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر مقرر کیا ہے۔
بعض اونچی آواز سے ذکر کرتے ہیں اور اسی میں (لذت اقرب) تلاش کرتے ہیں
جبکہ (سلسلہ) نقشبند (کے مشائخ) نے بلند ذکر کو بدعت سمجھا ہے اور ذکر خفی پر اکتفا کیا ہے
اس لیے فنائے قلب وغیرہ کے لیے لطائف عالم امر کے لیے ذکر لا الہ الا اللہ کو جس نفس کے
ساتھ مفید سمجھتے ہیں اور دم کو ناف کے نیچے بند کر کے لا کو خیال میں ناف سے دماغ تک اور الہ
کو دماغ سے دائیں کندھے پر لطیفہ روح تک جو دائیں پستان کے نیچے لاتے ہیں اور کلمہ الا
اللہ کو وہاں سے قلب پر جو بائیں پستان کے نیچے ہے ضرب لگاتے ہیں۔ اس معنی کا لحاظ
رکھتے ہوئے کہ اس ذات پاک کے سوا کوئی مقصود نہیں۔ یہ ذکر طاق عدد کی رعایت سے
کرتے ہیں اور اس کو وقف عددی کہتے ہیں۔ یہ عمل خواجہ عبدالخالق غجدوائی سے اور ان کو
سرور کائنات ﷺ سے پہنچا ہے۔ نفس کے فنا کے لیے کلمہ طیبہ کی مکرار زبان سے جس کے
ساتھ معنی کا بھی پورا خیال ہو، مفید ہے کیونکہ نفس عالم خلق سے ہے۔ اور فنائے نفس کا مرتبہ
حاصل ہونے کے بعد کمالات نبوت کے مقام میں اور اس سے اوپر تلاوت قرآن پاک اور
کثرت نماز سے ترقی حاصل ہوتی ہے۔ چنانچہ اس سے اوپر کے مقامات کے ذکر میں اس کا
بیان گزر چکا ہے۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے التجا کی کہ مجھے بہشت میں آپ کی
ہمسائیگی نصیب ہو۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی اور چیز طلب کرو۔ اس شخص نے کہا میں یہی
چاہتا ہوں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کہ کثرت سجود سے اپنے نفس کو مارنے پر میری مدد
کرو۔ اور کثرت مراقبہ مبتدی کے لیے بھی مفید ہے اور انتہی کے لیے بھی۔ حضرت خواجہ نقشبند
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صوفی کثرت مراقبہ سے

وزارت می تواند رسید مبتدی را اول مراقبه ذات متجمع جمیع صفات کمال می فرمایند چون
 آن را از ان مراقبه جمیعت دست دید مراقبه معیت و ملاحظه قوله تعالی ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ
 اَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ یعنی خدا با شماست هر کجا که باشید می فرمایند. و بعد فناء قلب مراقبه
 اقریبیت می فرمایند. و ملاحظه ﴿نَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ یعنی خدا
 نزدیک تر است بسوے او از رگ گردن و بعد فناء نفس مراقبه محبت و ملاحظه
 ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ می فرمایند یعنی خدا دوست میدارد ما را او دوست میداریم
 خدا را. چون فناء اتم دست دید در کمالات نبوت و فوق ان بر مراقبه ذات بخت
 مواظبت نماید.

بعد فراغ از ذکر و فکر و فرائض و نوافل اگر مصاحبت و مکالمت با علمائے
 مفتیان و صلحا دست و او را غنیمت داند بشرطیکه علماء از مصاحبت دنیا داران مجتنب باشند و
 اگر صحبت صلحا میسر نشود تنها نشستن یا بخواب رفتن خوب است ﴿العزلة خیر من
 الجلیس السوء والجلیس الصالح خیر من النزلة﴾ یعنی گوشه نشین بهتر
 است از هم نشین بدو هم نشین نیک بهتر است از عزلت. صحبت و مخالطت جهال و فساق و
 کسانی که در دنیا بیشتر آنها را دارند کارخانه باطن را خراب میکند. خصوصاً در حق صوفیان
 مبتدی سخت مضر است که آب اندک را نجاست پلید کند و هم نشینی با صوفیان و صاحبان
 و اولیاء اللہ از ذکر و عبادت الهی هم مفید تر است صحابه با هم می نشستند ﴿اجلس بنا
 نُؤْمِنُ سَاعَةً﴾ یعنی با ما بنشین که ایمان تازه کنیم مولوی رومی فرماید
 یک زمان هم صحبت با اولیا بهتر از صد سال بودن در تقا
 و حضرت خواجہ احرار فرموده

نماز را بحقیقت قضا بود لیکن نماز صحبت ما را قضا نخواهد بود

وقار اور جاہ و جلال کے مراتب تک پہنچ سکتا ہے۔ مبتدی کو پہلے ذاتِ کسب جمع صفاتِ کمال (خدا) کے مراقبہ کا حکم دیتے ہیں۔ جب اس کو اس مراقبہ سے اطمینان میسر ہو جاتا ہے۔ تو اس کو مراقبہ معیت اور اس آیت کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں۔ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ ”اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں بھی ہو“ فنائے قلب کے بعد مراقبہ اقریبیت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں ﴿نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ”اللہ تعالیٰ بندہ کی طرف اس کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے“ فنائے نفس کے بعد مراقبہ محبت اور آیت ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں یعنی ”اللہ تعالیٰ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں“ جب فنائے کامل نصیب ہو جائے تو کمالاتِ نبوت میں اور اس سے اوپر ذاتِ خاص کا مراقبہ دائم کرتا رہے۔

ذکر و فکر اور فرائض و نوافل سے فارغ ہو کر اگر علمائے مفتیان اور صالح لوگوں کی صحبت اور گفتگو میسر آئے تو غنیمت سمجھے بشرطیکہ ایسے علماء دنیا داروں کی صحبت سے بچنے والے ہوں۔ اگر صالح لوگوں کی صحبت میسر نہ آئے۔ تو پھر تنہا بیٹھنا یا سو رہنا زیادہ بہتر ہے ﴿الْعُرْلَةُ خَيْرٌ مِنَ الْجَلِيسِ السُّوءِ وَالْجَلِيسُ الصَّالِحِ خَيْرٌ مِنَ الْعُرْلَةِ﴾ یعنی ”برے ہم نشین سے تنہائی بہتر ہے اور نیک ہم نشین تنہائی سے بہتر ہے“ جاہلوں، فاسقوں اور دنیا میں غرق رہنے والے لوگوں کی صحبت اور میل ملاپ سے باطن کا کارخانہ خراب ہو جاتا ہے۔ خصوصاً مبتدی صوفیوں کے حق میں سخت نقصان دہ ہے جیسا کہ نجاست تھوڑے سے پانی کو ناپاک کر دیتی ہے۔ صوفیہ کرام صاحب دل اور اولیاء اللہ کی صحبت اللہ کے ذکر اور عبادت سے بھی زیادہ مفید ہے، صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آپس میں کہا کرتے تھے ﴿الْجَلِيسُ بِنَانٍ نَوْمٌ مِنْ سَاعَةٍ﴾ یعنی ”ہمارے پاس بیٹھو تا کہ ایمان تازہ کر لیں“ مولانا روم فرماتے ہیں:

یک زمان ہم صحبت با اولیاء بہتر از صد سال بودن در تقا
ترجمہ: اولیاء کی صحبت میں تیرا تھوڑی دیر بیٹھنا سو سال تقویٰ میں گزارنے سے بہتر ہے۔
حضرت خواجہ احرار فرماتے ہیں۔

نماز را تھقیقت قضا بود لیکن نماز صحبت مارا قضا نخواہد بود
ترجمہ: نماز رہ جائے تو اس کی قضا کی جاسکتی ہے لیکن ہماری صحبت کی نماز کی قضا کبھی نہ ہو سکے گی۔

مردے دیگرے را گفت کہ بابایزید صحبت میدار آن شخص جواب گفت کہ من صحبت با خدا دارم۔ آن مرد گفت کہ صحبت داشتن بابایزید بہتر است از صحبت داشتن با خدائے تعالیٰ یعنی تو بقدر نسبت خود موافق حوصلہ خود فیض و برکت از جناب الہی میسر داری و در صحبت بابایزید موافق علوم مرتبہ او توفیض خواہد رسید۔

دور شو از اختلاطِ یارِ بد یارِ بد بدتر بود از مارِ بد
 مارِ بد تنها ہی برجانِ زند یارِ بد بر جان و بر ایمانِ زند

الحمد لله رب العالمين ۝ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمدٍ وآله
 واصحابه اجمعين۔ اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك وحب عملٍ
 يقربني اليك۔ آمين آمين

ایک شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ بائزیدؒ کی صحبت میں رہا کرو۔ اس شخص نے جواب دیا کہ میں خدا کی صحبت میں رہتا ہوں پہلے شخص نے کہا کہ بائزیدؒ کی صحبت میں رہنا خدا تعالیٰ کی صحبت میں رہنے سے بہتر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تو اپنی نسبت کے مقدور اور اپنے حوصلے کے موافق خدا تعالیٰ سے فیض و برکت حاصل کرتا ہے جبکہ حضرت بائزیدؒ کی صحبت میں تجھ کو ان کے بلند مرتبہ کے موافق فیض حاصل ہوگا۔

مولانا رومؒ فرماتے ہیں:

دور شو از اختلاط یارِ بد یارِ بد بدر بود از ما ربِ بد
 ما ربِ بد تنہا ہی بر جانِ زند یارِ بد بر جان و بر ایماں زند

ترجمہ: بُرے دوست کی صحبت سے دور رہو کیونکہ برادرِ دوست زہریلے سانپ سے بھی زیادہ بُرا ہوتا ہے۔ زہریلا سانپ تو صرف جان کو نقصان پہنچاتا ہے جب کہ بُرا دوست جان کے ساتھ ایمان کو بھی تباہ و برباد کر دیتا ہے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے۔ اے اللہ تعالیٰ تمام مخلوق سے عمدہ حضرت محمد ﷺ پر، ان کی آل پر اور ان کے تمام صحابہ کرام پر رحمتیں اور برکتیں نازل فرما۔ اے اللہ پاک مجھے اپنی محبت عطا کر۔ اور ان کی محبت عطا کر جن سے تو محبت کرتا ہے اور اس عمل کی محبت عطا کر جسے تو پسند کرتا ہے۔

آمین ثم آمین

ماہنامہ ”السيف الصارم“ رجسٹرڈ

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ سیفیہ کا نمائندہ رسالہ ہے جو ہر ماہ باقاعدگی سے چھپتا ہے۔ جس میں انوار القرآن، انوار الحدیث، سیرت النبی ﷺ، سیرت صحابہ، سیرت اولیاء کرام، عمدہ نعتیں، فقہی مسائل اور تصوف و طریقت کے موضوع پر بہت اعلیٰ اور نادر مضامین پیش کیے جاتے ہیں۔

آپ خود بھی اسے پڑھیں اور اپنے عزیز و اقارب اور دوستوں کو بھی اس کے مطالعہ کی دعوت دیں۔

نوٹ

اس کے پچھلے شمارے بھی حاصل کیے جاسکتے ہیں۔
خصوصاً اس کا میلاد النبی نمبر مطالعہ کے لائق ہے۔

ملنے کا پتہ

- (۱) آستانہ عالیہ نقشبندیہ سیفیہ باڑہ شریف۔ پشاور
- (۲) آستانہ عالیہ سیفیہ۔ لکھوڑی شریف۔ لاہور
- (۳) مکتبہ محمدیہ سیفیہ آستانہ عالیہ۔ راوی ریان شریف
- (۴) مکتبہ شیرازی سیفی۔ محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن۔ اسلام آباد
- (۵) جامعہ جیلانیہ رضویہ نادر آباد بیدیاں روڈ۔ لاہور کینٹ



www.maktabah.org





مکتبہ شیرازی محمدی سیفی
محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن اسلام آباد

www.muhammad.org

Maktabah.org

This book has been digitized by www.maktabah.org.

Maktabah.org does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah.org, 2011

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.

www.maktabah.org