

مکاشفاتِ عینیّہ [مُجدّدیہ]

۱۰۵۳ھ

از

حضرت امام ربّانی مجدّد الفِ ثانی
شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ

معہ اردو ترجمہ

www.maktabah.org

۳۱۳۸۴
۶۱۹۶۵

ستہ طباعت

ایجوکیشنل پریس کراچی

مقام طباعت

ایک ہزار

تعداد طبع

ایک روپہ پچاس پیسے

قیمت

ناشر

ادارہ مجددیہ : ناظم آباد ۳ - کراچی ۱۷

مکاشفای عینِ بیلا [مجددِ بیلا]

۳۵۰۱

مکاشفای عینِ بیلا

از حضرت امام ربانی

حضرت امام ربانی مجدد الفِ ثانی

شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس اللہ سرہ

معہ اردو ترجمہ

بہ اهتمام

ادارہ مجددیہ - ۵/۲ - ایچ. ناظم آباد - ۳ - کراچی - ۱۸

الایمانی [الایمانیہ لفظہ]

۱ ۵ ۶

۳۰۰

تین سو سال سے ہیں ہند کے میخانے بند

اب مناسب ہے ترا فیض ہو عام لے ساقی

ن ل ش ف ا ی ت ج ر ک ت س ف
(اقبال)

م ت ش ا ر ت د ر م ت ج ر ک ت س ف ا ی



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

اللہ پاک کا بے حد شکر و احسان ہے کہ حضرت امام ربّانی مجدد الفِ ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ (م ۱۰۳۸ھ) کی غیر مطبوعہ اور نایاب تصانیف کی اشاعت کی سعادت ادارہ مجددیہ (ناظم آباد ۳۰ - کراچی) کو حاصل ہو رہی ہے۔ چنانچہ رسالہ اثبات النبوة (عربی) اور رسالہ تہلیلہ (عربی) کی طباعت کے بعد اب ایک اور نادر رسالہ مکاشفاتِ عینیہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس رسالے کے مرتب حضرت مولانا محمد ہاشم کشمی ثم برہان پوری علیہ الرحمہ (صاحب زبدۃ المقامات) نے آغاز ہی میں لکھا ہے کہ یہ مجموعہ حضرت مجدد الفِ ثانی قدس سرہ کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض (خلفاء) حضرات نے محفوظ کر لئے تھے اور گو کہ اس کے بعض مضامین حضرت قدس سرہ کے مکتوباتِ شریفہ اور رسائلِ وقیعہ میں بھی آچکے تھے لیکن تمام و کمال ان کا مرتب کرنا از بس ضروری تھا۔ چنانچہ اب ان کو پہلی بار اہل علم حضرات سے روشناس کرانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے اس ارادے اور ادارے کی یہ سعی بھی مشکور فرمائے اور ہمارے لئے اسے وسیلہ سعادتِ اخروی بنا دے۔ آمین۔

یہ رسالہ حضرت مخدومنا و مولانا حافظ محمد ہاشم جان مجددی سرہندی مدظلہ (ڈنڈوسائیں داوہ - سندھ) کے کتب خانے میں موجود تھا۔ حضرت نے بڑی شفقت سے مخدومی قبلہ حاجی محمد اعلیٰ صاحب کو اس کی نقل کی اجازت مرحمت فرمائی۔ پھر

اللہ پاک نے اپنے خاص فضل و کرم سے یہ موقع نصیب فرمایا کہ مدینہ منورہ میں
 رباط منظریہ کے مجموعہ رسائل مجددیہ سے اس نقل کی تطبیق کر لی گئی اور اس
 مجموعے سے بڑی مدد ملی۔ تصحیح و ترجمہ کے سلسلے میں ہمارے پیر بھائی حضرت
 مولانا ابوالفتح صغیر الدین (استاد سندھ یونیورسٹی) نے بڑا کرم فرمایا۔ اللہ پاک
 ان سب حضرات کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

اس رسالے کا نام اکثر کتابوں میں مکاشفات غیبیہ درج ہے لیکن
 موجودہ نسخے میں (صفحہ ۶-۶۶) اس کا نام مکاشفات عینہ آتا ہے۔ چونکہ
 رسالے کے مرتب حضرت ہاشم کشمی علیہ الرحمہ (صفحہ ۱۵) اپنے مرتب کردہ ہر مجموعے کو
 تاریخی نام دینے کے عادی ہیں اس لئے عین ممکن ہے کہ اس رسالے کا نام بھی
 تاریخی رہا ہو گا یعنی مکاشفات عینہ مجددیہ (= ۱۰۵۳ھ) کیونکہ رسالے کے
 شروع میں (صفحہ ۵) میں انھوں نے آغاز ترتیب کا سال ۱۰۵۳ھ بھی دیا ہے اور ظاہر ہے
 کہ تکمیل میں وقت لگا ہو گا۔ وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ اَكْبَرَ دَعْوَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ وَعَلٰى اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ۔

احقر غلام مصطفیٰ خاں

ایم اے، ایل ایل بی، پی ایچ ڈی، ڈی لٹ

صدر شعبہ اردو۔ سندھ یونیورسٹی

حیدرآباد

جمعہ ۲۱ زدی قعدہ ۱۳۸۴ھ

رَبِّ لَيْسَ

وَتَمِّمَ بِالْحَيْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من لا يصل حمد حامد الى قدس ذاته. بل
 منتهى المحامد دون سرادقات غيره من اسمائه وصفاته. سبحانك
 ما من ليس ثناؤك على نفسك الا انت. فانت الحمد والمحمد والمجود
 وغيرك عاجز عن اداء هذا المقصود بحمدك ما من حقيقة حبيبك
 صاحب المقام المحمود بخط وافر من الحمد في اليوم الموعود. وصل
 اللهم عليه كما هو اهله بعد شهادته ومشهود فنحن كما عجزنا
 عن اداء الحمد عجزنا عن اتيان الصلوة المعهود وكل منهما موكول
 اليك واداء حقها ليس الا من لديك وعلى اله واصحابه الفانين
 بكمال متابعة البالغين الى درجات والاية وسلم تسليما كثيرا كثيرا
 اما بعد. ممنوده في آيدك درسا ليك هنار ونجاه ويك ورثة چندار سودا
 قدسى آيات حضرت قدوة المحققين اسوة الواصلين حجة الله تعالى في العالمين بلجار
 الاقطاب والنجباء ملاذ الافراد والبدلاء صاحب الولاية الاصلية خازن الرحمة
 الالهية الوارث الكمال العالم المتكلم المتكلم المحدث المحدث الامام الرياني والخليفة

الرحمانی و امامنا و قیلتنا الشیخ احمد بن عبدالاحد الفاروقی قدسنا اللہ سبحانہ
لسرہ الاقدس از بعضے دوستان بدست افتاد کہ تا الحال منقول نگشته اند۔
و آن ادراک جامع اسرار خفیہ اند و حاوی معارف سنّیہ مقالات مفردہ اند در
صنم الفاظ رنگین و عبارات دلکش۔ شعر

فقی کل لفظ منہ دوزن من المعنی و فی کل سطر عقد من الدرر

ہر ورقے ازان مرشدیست شفیق کہ موصل کعبہ مقصود است و ہر صفحہ آن بر صفحہ
کائنات نگارش اسرار معبود یا مجلد ع

ہر ورقے دفتر لیست معرفت کردگار

بناظر یکے از فدیوان این درگاہ قرار یافت کہ نقل ازان بردارد و آن لالی عشوہ
را در سلک جمع و ترتیب ازو باید داشت کہ اکثر معارف آن ادراک از علوم
سابقہ آنحضرت اند و نیز بعضے ازان ادراک ازان قبیل اند کہ حاصل علوم آن
در رسائل و مکاتیب آنحضرت است۔ لیکن چون بساط سخن در آنجا بہ طرح
دیگر است و از فوائد زوائد نیز خالی نیست تبرکاً آن را نیز در رنگ سار ادراک
نقل گرفته بہ بیاض آورد و در سالہ موسوم بہ مکاشفات عیبیہ ترتیب داد و شجرات
مشتریح قادریہ و نقش بندیہ کہ آنحضرت الما فرمودہ اند و اجازت نامہ ہا کہ بعضے
از خلفائے خود نوشتہ اند تمیناً نقل آن تیر پیش از مکاشفات آورده شد۔ و
استطرد آسامی اینک پیرانِ حِشت را نیز نوشتہ شد۔ ہر چند الاماء آنحضرت
نست۔ و تخم رسالہ بہ چہل حدیثی کہ آنحضرت جمع فرمودہ ہر کدام احادیث
متفق علیہ بخاری و مسلم است۔ و احادیث فضائل شخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما

که نیز آنحضرت حج کرده اند یا حدیثی که جامع خیرات و مئثر بركات است نموده اند.
 که این همه احادیث در رنگ اکثر اوقات منقول این رساله بدستخط آنحضرت
 دیده شد. و ختم این احادیث بحدیثی که حضرت ایشان را به اسناد مسلسل
 بالا و لینه از رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم رسیده است کرده و الله
 سبحانه الملم للصواب رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا - ذمها هنا
 أَنَا أشرعُ فِي الرِّسَالَةِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ تَعَالَى.

شجره مشاخ قادیانیه قدس الله اسرارهم

قال عليه الصلوة والسلام مثل اولادى كمثل سفينة نوح عليه
 السلام من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى نور قلوب العارفين بهر فته وفضل احوال
 السالكين على العالمين بكمال فضله و الصلوة على رسوله محمد وآله
 اجمعين - قال الله سبحانه ذلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِىنَ
 اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى
 اما بعد - فيقول العبد المفقرا الى رحمة الله الواحد الغنى احمد
 بن عبد الاحد الفاروقى - انته ليس الخرقه الصوفية القادسية
 للاخ الصالح فلان ابن فلان بعد ان نفحه با تيان الاعمال المحسنة
 المر ضيه لمولاة سبحانه - وهو ليس الخرقه من يد العارذ الكمال
 الشيخ اسكندر وهو لبسها من شيخه وجدة العارذ بيا لله

شيخ كمال وهو لبسها من شيخه ومرشده قطب الاولياء شيخ
 المحققين الشاه فضيل وهو لبسها من شيخه ومرشده السيد
 كذا رحمن وهو لبسها من شيخه قطب العالم سيد شمس الدين الصمائي
 وهو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم السيد عقیل وهو لبس الخرقه
 من شيخه قطب العالم السيد بهاء الدين. وهو لبس الخرقه من شيخ
 المحققين السيد عبد الوهاب. وهو لبس الخرقه من شيخه قطب العالم
 السيد شرف الدين القتال وهو لبس الخرقه من شيخه ومرشده سيد
 السادات قطب العالم السيد عبد الرزاق وهو لبس الخرقه من شيخه
 وابيه القطب الرقائي والغوث الصمداني كرم الطرفين الحسيني
 الحنبلي الشافعي حضرة الامير السيد محي الدين ابني محمد عبد القادر
 الجيلاقي قدس الله تعالى سوره. وهو لبس الخرقه من ابيه قطب العالم
 السيد السادات شاه ابني صالح. وهو لبسها من ابيه الشاه السيد
 موسى جنكي دوست. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله وهو لبسها من ابيه قطب العالم السيد يحيى زاهد. وهو
 لبسها من قطب العالم السيد محمد مورت. وهو لبسها من ابيه
 قطب العالم الشاه السيد داود. وهو لبسها من ابيه قطب العالم
 الشاه موسى. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه السيد
 عبد الله المورت. وهو لبسها من ابيه قطب العالم الشاه موسى
 الجون وهو لبسها من ابيه الشاه السيد عبد الله المحض. وهو

ليسها من ابيه السيد السادات جامع جميع البركات المحسن المثني
وهو ليسها من ابيه امام المتقين قرة المسلمين امام حسن
رضي الله تعالى عنه وهو ليسها من ابيه على المرضى بن ابي طالب
كرم الله تعالى وجهه ورضي الله تعالى عنه - وهو ليسها عن أمه
الضفاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها بنت سيد المرسلين حضرت
محمد المصطفى صلى الله عليه واله وسلم واصحابه واتباعه جميعين
شجره لا مشاخ فقتشبتديه قدس الله تعالى اسرارهم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل طاعة الرسول اطاعة و امر المؤمنين
بابتغاء الوسيلة حيث قال عز وجل مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ
وقال الله عز وجل رَاَبْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ - فلاجرم من اطاع رسوله
فقد فاز ونجى ومن ابتغى اليه الوسيلة سبحانه بلغ الدرجات العلى
والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسوله الذي طهر عن راع
البصو وما طغى ولقد رأى من آيات ربه الكبرى - وعلى اله واصحابه
وكل تابعيه الذين هم نجوم الهدى ووسائل الى وصول المراتب
القصوى - وبعد فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله الملك القوى احمد
بن عبد الاحد الفاروقى النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما واستر
تعالى عيوبهما - ان فلانا وفقه الله سبحانه لمرضائه وحل بتوسط
هذه الفقير القليل البضاعة فى سلك امرادة الشيوخ النقشبندية

الذين هم احن الاقتداء واخذن الوسيلة بما اتهم ادمها حوالها في البداية والزموا متابعة السنة وجنبوا عن ارتكاب البدعة كثرهم الله سبحانه سوادهم ودمرت على حسادهم - وكان شيخه ومعلم الطريقة مويد الدين الرضى شيخ محمد بن الباقر وشيخه مولانا فواجى الامكنى وشيخه مولانا فادما وليش محمد وشيخه مولانا محمدان الزاهد وشيخه قذوة الاحرام عبيد الله وشيخه مولانا يعقوب الجرخى وشيخه قبله هذه الطريقة واما ما بهاء الحق والدين المشتهر بنقشبند وشيخه ومعلم طريقته وادابه الامير كلال وشيخه مولانا بابا محمد السماوى - وشيخه فواجى على الراصيتى المشتهر بعزيران وشيخه محمود الخير الفغزوى وشيخه مولانا عارف اليريوگرى - وشيخه رئيس هذه الطريقة عبد الحاقى العجذائى وقد سلى بالترهانية هذا الرئيس الشيخ نقشبندى واما الربانى شيخ ابو يعقوب يوسف الهمدانى وشيخه الشيخ الطريقة ابو على الفارمدى الطوسى وشيخه قطب الزمان الشيخ ابو الحسن الخرقانى وشيخه مرثى الترهانية سلطان العارفين شيخ ابونزين البسطامى وشيخه مرثى الترهانية سلطان الامام الاجل جعفر صادق وشيخه وجدته من قبل الام قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وهو من كبار التابعين ومن فقهاء السبعة المشتهر فيما بين التابعين - وشيخه سلمان الفارمى الذى شرفه الرسول عليه الصلوة والسلام بتبشريف سلمان

منا اهل البيت وشيخه مع درك فضيلة صحبة خير البشر عليه الصلوة
 والتسليمات امير المؤمنين ابى بكر الصديق رضى الله عنه وشيخه
 افضل الانبياء وقدوة الرسل حضرت محمد من سول الله صلى الله عليه
 وسلم وبامرك امر سله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.

شجرة مشايخ حشيتيه قدس الله تعالى اسوارهم

بايدالست كه حضرت اليشان ما قدسنا الله سبحانه لسيره الاقدس
 نسبت حشيتيه از پدر بزرگوار تو ديافتند وخرقه اين بزرگواران را از اليشان
 پوشيدند - وهو العارف الرباني اسوة المحققين استاذ العلماء وملازم

الاتقياء الجامع بين الشريعة والحقيقة الشيخ عبد الاحد قدس سره
 وهو لبس الخرقه من قطب الدائرة الولاية علم الهدى وعلامة الورى
 الكامل المكمل الشيخ ركن الدين قدس الله سره - وهو لبس الخرقه
 من ابيه الشيخ الاسلام قطب الاقطاب الشيخ عبد القدوس قدس الله
 تعالى سره العزيز - وهو من شيخه شيخ الاسلام الشيخ محمد عارف - وهو
 من شيخه وابيه الشيخ شمس الدين احمد عبد الحق وهو من شيخه الشيخ
 شمس الدين تركستاني بهيتى - وهو من شيخه الشيخ علام الدين على
 احمد صابر - وهو من شيخه الشيخ فريد الحق والدين مسعود اجود هنى
 وهو من شيخه قطب الملة والدين خواجه قطب الدين بختيار اوشى
 وهو من شيخه خواجه معين الدين سنجرى - وهو من شيخه الشيخ عثمان
 الهامونى وهو من شيخه حاجى شريف زندى وهو من شيخه الشيخ

مودود حيشتى . وهو من شيخه الشيخ ابويوسف الحيشتى . وهو من شيخه
 الشيخ ابى محمد الحيشتى . وهو من شيخه الشيخ ابى اسحاق لبسأى . وهو
 من شيخه الشيخ ابى اسحاق علوالدينورى . وهو من شيخه الشيخ هبيرة
 البصوى . وهو من شيخه الشيخ حذيفة المرعشى . وهو من شيخه سلطان
 البلخ ابراهيم الادهم . وهو من شيخه الشيخ فضيل بن عياض . وهو
 من شيخه شيخ عبد الواحد بن زيد . وهو من شيخه الشيخ حسن البصرى
 وهو من شيخه حضرت امير المؤمنين امام المسلمين على المرتضى
 وهو من شيخه حضرة الرسالة الرقيقة القدسية محمد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه واله وسلم .

اجازات نامہ

اما بعد الحمد والصلوة فيقول المفتقر الى رحمة الله الملك الولى .
 احمد بن شيخ عبد الاحد الفاروقى النقشبندى رحمه الله سبحانه
 رحمه واسعة ان الاخ الصالح العالم والصدىق جامع العلوم الشريفة
 والطريقة والحقيقة الشيخ حميد الينكالى وفقه الله سبحانه لما
 يحب ويرضاه لما قطع منازل السلوك وعرج صابج الجذبة وصل
 الى درجۃ الولاية بعد ان حصل له اندراج النهاية فى البدايۃ
 اجزت له لتعليم الطريقة على طريق المشايخ النقشبندى قدس الله
 تعالى اسرارهم للطالبين المسترشدين والمريدىن المخلصين لجد
 الاستخارة وحصول الاذن والمسئول من الله سبحانه ان يجمعه

عمالا يليق ويحفظ عمالا ينبغى وان يثبت على متابعة سيد المرسلين
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات -

ايضاً اجازت نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم - محمد ﷺ ونصلي على نبيه عليه
وعلى آله الكرام - بعد فلان الاخ الصالح السالك الطريقة اهل
الله العارفين بالله السيد الكامل محمد النعمان وفقه الله سبحانه
وايانا لمصافته لما دخل بتوسط هذه الفقير في سلك امرادة
النقشبندية وسلك طريقتهم العالية قدس الله اسرارهم - و
اظهر من الانتفاع للطلبة اجزته بتعليم طريقة الحقيقة والسلا
م على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات
والتسليمات -

ايضاً اجازت نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد الحمد والمنة لوليه و
الصلوة والتحية على نبيه وعلى آله واصحابه الكرام الداعين
للخلق الى دار السلام يقول العبد الفقير الى رحمة الله الولي العتي
احمد بن عبد الاحد الفاروقى النقشبندى غفر الله سبحانه ذنوبهما
وستر عيوبهما ان اخى العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد بن طاهر
لما وفقه الله سبحانه وتعالى سلوك طريق اوليائه ودخل في الطريقة
النقشبندية بجميع الهمة وتمام الهمة حصل له المحضورات والشهود

والقربة والجمعية ويسوله البداية التي انما رجت فيها النهاية
 فاذا مضت برهة من الزمان وهو على هذا الاحوال ظهر له - انه
 سيبتلى بابتلاء عظيم حتى يخرج من الصراط المستقيم الى سبيل متفرقة
 ويميل من مذهب اهل الحق الى مذهب باطلة فهمنى ذلك - و
 الجاء في الى التضرع والخشوع الى الله سبحانه لين هب عنه الابتلاء
 ويرفع عنه ذلك البلاء ثم ظهر لي بعد تضح التمام انه سوف يرفع
 عنه ذلك الابتلاء فحمدتُ الله سبحانه على ذلك وقد ظهر لي صدق
 بسيرة ما ظهر اولاً ولا حتى خرج من الاستقامة الى الاعوجاج
 وما من الحق الى الباطل بحيث المقطع الرجاء وتأمن ان يعو الى
 الحق ويرجع الى الاستقامة وهو كلما دخل في سبيل من السبيل
 المتفرقة واظهر الله سبحانه على ان التوجه بعون الله سبحانه وتوفيقه
 الى اخر اوجه من ذلك السبيل بالقسر التمام وسعيتُ بعد ذلك في
 السد دون ذلك السبيل حتى لا يكون عودا الى ذلك ثانياً. ومضت
 الشهر بل الستين على هذه الحالة ثم ظهر بتأييد الله سبحانه ما
 ظهره ثانياً فعاد الى الحق ورجع الى صراط المستقيم ثم قطع مما بقى له
 من منازل الجدبة ومقامات السلوك وصار اهلاً لان يرخص التعليم
 هذه الطريقة العالية للطلاب والمريدين فوقع في خاطرهم ان
 يرخص له تعليم هذه الطريقة وترمية الطلبة فم خصتُ له
 بذلك بعد الاستخارة والتوجه والمسئول من الله سبحانه

الاستقامة والثبات على متابعتهم سيد الاولين والآخرين عليه وعلى
 اله الصلوة والسلامات - ولما كان الشيخ المشار اليه اخذ من طريق
 السلسلة القادرية والجشتية حظاً وافراً ونصيباً كاملاً رخصت له
 ايضا يعطى للمريدين خرقه الاماراة في الطريق القادرية وخرقة
 التبرؤ في الجشتية والمسئول من الله سبحانه العصمة والتوفيق -
 الحمد لله رب العالمين اولاً و آخراً - والصلوة والسلام على سيد
 المرسلين دائماً سوماً وعلى اله العظام واصحابه الكرام -

اليتا اجازت فاملا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فاني اجزت
 للاح الصديق الصالح محمد الهاشم لتعليم الطريقة للصواب بعد
 الاستحارة ومرجوع الى الله سبحانه كما اجاز لي شينخي وسيدى و
 مولائى محمدن الباقي النقشبندى اوصله الله سبحانه الى ما يتمناه
 والسلام على من اتبع الهدى -

مكاشفة

اين ذكر لبيت در بيان طريقه حضرت خواجها قدس الشد تعالى اسرارهم
 العالیه - بدانکه توجیه ایشان توجیه خاص است که قبول استهلاك و اضحلال دران
 جهت را جذب گویند - داین جذبیه از جهت علوشان به جذبات دیگر هیچ مناسبت
 ندارد و وجه اورا با نقطه دایره غیب متلا که آن نقطه نهایت نهایت و نشاء

تعیین قابلیت جامعه که محمدی علیه الصلوٰۃ والسلام عبارت از آن است مناسبت تمام دارد چنانچه برابر با پیش ظاهر است و باعتبار آن مناسبت توان گفت که درین طریق نهایت در پدایت مندرج است و ازین جا است که اکابر این طریقه قویم را بعد از تحصیل که در سیر فی اللہ است ترقیات بے نهایت دست می دهد - و هرگز تشنگی ایشان ظاهر نمی شود - و در آن نقطه فانی و مستملک می گردد - بلکه بقای در آن جایز می کنند علی تفاوت استعداد اتمم - در سیدن به آن نقطه مخصوص به ولایت محمدی است علیه الصلوٰۃ و التسلیمات - و بقا در آن نقطه مشاء دعوت عام و تفاوت تام است کمال در آن از فنا و بقای آن مقام نصیب است ، به طریق متابعت بحفاظت ارباب سلوک ، که سلوک ایشان بر جذب مقدم است دیا جذب دیگر که غیر این جذب است که مقدم سلوک ایشان گشته چون بسلوک می رسند و اصل می گردند سخوی از برودت و سردی در ایشان پیدای شود که از استقلال بازمی دارد - لهذا حضرت امیر بعد از تمامی سلوک و حصول فنا و بقا درین خانه برآمده از راه معیت ذاتیه به نقطه نهایت رسیده اند - هر چند مجذوبان سالک ایشان از سالکان مجذوب حرارت و سوزش بیشتر دارند اما به مرتبه مجذوبان سالک این طریقه نمی رسند چه مناسب مرکزیه مخصوص به این جذب است لهذا بعضی از منتهبیان سلسل دیگر بود که بعد از فنا و بقا ازین خانه که انجام آن بے صفتی و بیرنگی است می برآیند - بعضی بجانہ غیب افراد رفته ترقی می نمایند - و محبت که مخصوص به آن مقام است به آن وصل می نمایند و بعضی دیگر ازین جا برآمده بسامع و نعمه متوجه می شوند و ترقیات در ترغیب و تحریک آن می نمایند

تجلیات و اصلاک این طریق که سجد به الهی فقط ترقیات می نمایند چه صفت درنگ
 در ایشان نمانده که بآن ترقی توانند کرد - طلب جذب کشان کشان می برد -
 ایضا این جذب به نقطه نهایت انهنایت مناسبت تمام دارد چنانچه گذشت -
 بعضی از اکابر این سلسله در همان مقام بنور مقام آن نهایت منور درنگین گشتند
 و آنچه در آن نهایت حاصل می شد در همین خانه میسر شده است - حضرت قطب المحققین
 نام الدین خواجه عبید اللہ المشهر به خواجہ احرار در مقام این جذب به بنور نهایت
 مشرف شده اند چنانکه شمه ازان در احوال شریفه ایشان مذکور خواهد شد - و
 همچنین بعضی اکابر این سلسله که سلوک را تمام کرده بدرجات ولایت و شهادت
 و صد لقیقت رسیده اند هر چند به آن نقطه نرسیده اند اما نور آن در راه
 ایشان را منور ساخته است و مشاهده افادت تمام شده - بعد از تکمیل این
 دولت جذب سلوک می کردند و حصول این معنی را حمد و معاون آن توهم ساخته
 راه بعید را باندک مدت قطع می نمایند و به کعبه مقصود می رسند و این طریقه
 ایشان منسوب به حضرت صدیق اکبر است رضی اللہ تعالی عنہم اجمعین - اینجا
 دقیقه است - باید دانست که حضرت صدیق رضی اللہ عنہ بعد از تکمیل جذب
 و سلوک که فوقانی است و بجزرت امیر کرم اللہ تعالی و جہ منسوب است تعبیر
 باین عبارت فرموده اند "مملوئی من طرق السماء قانی لا علم طرق السموات
 منکم من طرق الارض" و این سلوک تعلق به میر آفاقی دارد - بلکه آن سلوک
 که از سیر انفسی است به آن می ماند که نقبه از خانه هدیه کننده اند و تا غیب ذات
 رسانیده اند و به آن راه رفته اند - و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ

اتہما ومن التحیات اکملہا تیز ازین راہ بہنایت رسیدہ اند۔ و سلوکِ
 فوقانی کہ یہ سیرِ آفاقی تعلق دارد ہر چند مقتبس از مشکوٰۃ نبوت آنحضرت است
 علیہ الصلوٰۃ والسلام اما مخصوص حضرت امیر است خلفائے ثلاثہ از راہ ہاے
 دیگر بعینِ رفتہ اند مسلکِ حضرت صدیق معلوم گشت۔ مسلکِ حضرت فاروق
 جداست و همچنین مسلکِ ذی النورین طریقِ علاحدہ است و تسلیکِ سالکان
 بہ این مسالک اربعہ واقع است۔ تسلیکِ مسلکِ امیر خود شایع است و اکثر
 سلاسل بہمان مسلک متوجہ مقصود اند۔ و همچنین مسلکِ حضرت صدیق از سلاسل
 دیگر مخصوص بہ سلسلہ خواجہا است۔ اما مشائخ کبار از غیر این سلسلہ نیز بآن
 مسلک سلوک نمودہ بمقصود رسیدہ اند۔ و چون تسلیکِ این مسلک بواسطہ
 کمون و خفا تقسری و صعوبت داشت۔ چنانچہ مولوی بہ آن اشارت فرمودہ ہے
 نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برند از رہ پہنان بہ جرم قافلہ را
 و مسلکِ حضرت امیر تلورے داشت ہمان مسلکِ حضرت امیر شایع گشت
 و همچنین مسالکِ حضرت فاروق و حضرت ذی النورین خفاے داشتند و
 تسلیکِ آہنا متعسر بودہ مشائخ بہ ہمیں مسلکِ ظاہر اختیار کردند۔ ایضاً
 چون حضرت امیر متاخر بودند و مسلکِ ایشان شیوع پیدا کرد لاجرم بہ آن
 متشبث گشتہ اند۔ قاصر فہمان تسلیک و تکمیل را مخصوص حضرت امیر میدانند۔
 و خلفائے ثلاثہ را کامل غیر کمال خیال می کنند۔ فریاد از جرات ہاے ایشان
 چون سلوکِ ایشان بہ مسلکِ حضرت امیر واقع شدہ است ماسوائے آن را
 منفی کردہ مرتکب این امر شنیع می گردند۔ بیت

پو آن رکے کہ در سنگ نہان است زمین و آسمان ادھمان است
 این حقیر بعضی اکابر مشائخ را دید کہ در مسلک حضرت فاروق سلوک نموده
 اند و حضرت غوث الثقلین بہ این مسلک بہ غیب ذات و اصل گشتند و در
 مسلک حضرت امیر بشیر از قناد بقا کہ اول قدم در ولایت است مدتی
 نہ پیوودہ اند و حضرت شیخ ابوسعید خدری نیز بمسک حضرت فاروق سالک
 گشتہ اند مگر نہ شنیدہ اند کہ حضرت پیغمبر علیہ من الصلوٰۃ اتمہا من التحیات
 اکلمہا فرمودہ اند "لو کان نبی بعدی لکان عمرا" اگر معنی تکمیل و افادت
 در ایشان نمی بود بہ مقام نبوت چہ مناسبت داشتہ بودے۔ "فما تل ولا
 تکن من القاصرین" بعد از حضرت صدیق این نسبت لبلمان فارسی
 رسید و از راہ درونی بہ مقصود پیوست۔ بعد از ان این نسبت بعینہا
 بحضرت قاسم بن محمد ابی بکر رسید بعد از ان آن نسبت بہ حضرت امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ۔ از حضرت قاسم رسید کہ پدر ما در ایشان بود۔ و آنچه
 حضرت امام فرمودہ اند کہ "ولد فی ابویکو مرتین" اشارت بہ این دو
 ولایت است کہ لن یلیح ملکوت السموات من لم یولد مرتین
 لیکن چون حضرت امام از آبائے کرام خود نیز نورے گرفتہ بودند و آن سلوک
 فوقانی مناسبت داشت بعد از تحصیل جذب سلوک فوقانی بہ مقصد رسید
 جامع ہر دو نسبت گشتند۔ بعد از ان آن نسبت از حضرت امام بطریق ولایت
 لبطلان العارفین از راہ روحانیت کہ بہ طریق ولایت است رسید گویا آن
 نور و دلالت را بر لپشت ایشان بطریق امانت ہتادہ اند تا یاہل آن برسند

وردے توجہ سلطان بجانپ دیگر است۔ و پیش تحمل آن امانت پابین نسبت
تخلیے مفہوم نمی شود۔ بعد ازان این نسبت بشرح مذکور بعینہ از سلطان شیخ
خرقان رسید و از ایشان شیخ ابوعلی فارمدی و از ایشان یہ حضرت خواجہ
یوسف این نسبت باہل آن نسبت اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالحق عجدوانی
کہ سر حلقہ خواجگان است رسید۔ و درین محل آن نسبت از راہ جذبہ سلوک
آفاقی کہ خاصہ حضرت امام بود باز در عرصہ ظهور آمد و از سر طراوت یافت۔
ایشان ازین راہ عروج فرمودہ تا مقام صدیقیت رسیدند و در کمال تکمیل
درجہ علیاداشتند مع ذلک از رؤساء اقطاب بودند و حضرت خواجہ از
تہایت بیادداشت تعبیر فرمودہ اند۔ و معنی یادداشت بہ تفصیل درین رسالہ
النشاء اللہ تعالیٰ تحریر خواہد یافت۔ بعد از حضرت خواجہ تا حضرت خواجہ
نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم مشائخ این سلسلہ از جذبہ بعنبت از راہ
دردنی سیر نفسی متوجہ گشتند و بقدر استعدادات خویش نصیب یافتند۔
پون زمان حضرت خواجہ نقشبند شد حضرت خواجہ بزرگ ایشان را از راہ
روحانیت تربیت فرمودند و همان نسبت بعینہا جذباً و سلوکاً بہ ایشان متصل
شد و تمام کمال یافت و از خلفائے ایشان خواجہ علاء الدین عطار و خواجہ
محمد پارسیا قدس اللہ اسرار ہم الحلیہ کصبول این نسبت تربیت ایشان
مشرق گشتند و حضرت خواجہ علاء الدین با وجود تحقیق نسبت ولایت و
شہادت و صدیقیت از راہ معیت ذاتیہ بہ غیبت ذات رفته اند و اصل
نقطہ تہایت گشتہ اند۔ و در اینجا بقاے پیدا کردہ اند و پابین بقا قطب

ارشاد گشته اند چہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت مدار موقوف بوصول آن نقطہ
 است تا دران مقام فنائے دیقائے نکتند بمقام این قطبیت ترسند۔ و حضرت
 خواجہ ازبرائے وصول این مطلب طریقے وضع فرمودہ اند۔ و خلفائے ایشان از
 طریقہ این عبارت بتعمیر فرمودہ اند کہ اقرب طرق طریقہ علاء الدین است و الحق
 کہ این طریق اقرب طرق است ازبرائے وصول نہایت النہایت از اولیای
 عظام کمتر کسے یا این دولت راہ یافتہ است۔ چہ جائے آنکہ طریقے ازبرائے
 وصول یا ن مطلب اعلیٰ وضع کردہ باشد۔ حضرت خواجہ محمد پارسی و حضرت
 مولانا یعقوب در صحبت حضرت خواجہ علاء الدین ازین طریقے نیز شریکے یافتند۔
 و والد بزرگوار ایشان خواجہ حسن عطار و خلفائے دیگر نیز باین راہ رفتہ اند۔ و
 تسلیک سالکان نیز بہ ہمیں راہ می گردند و حضرت خواجہ احرار از مولانا خواجہ
 یعقوب چرخنی ازین طریقے نصیب گرفتہ اند تا امر و زخلفائے ایشان از برکت
 این طریق بہرہ دارند و بوزرے کہ ازین راہ رسیدہ اند اقادہ طالبان می نمایند۔
 و حضرت مولانا یعقوب چرخنی از جذبہ بغیبت بر اہ افغنی کہ مذکور شدہ متوجہ اند۔
 پس معلوم شد کہ جذبہ حضرت خواجہ اجماعاً قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم دو قسم است
 یکے جذبہ ایست کہ شرح آن بالائے رسالہ گذشت و جذبہ دوم از راہ معیت و
 تسلیک سالکان از راہ این جذبہ خاصہ حضرت علاء الدین است۔
 اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس۔ ہر چند بعضے از اکابر اولیاء اللہ ازین راہ رفتہ اند اما
 وضع طریق نہ کردہ اند۔ اما وضع طریق و تسلیک باین طریق اول دلیل است بر
 کمال و تکمیل و غلبہ اقتدار ایشان بر سبب ارشاد منقول است از حضرت خواجہ

محمد پیارے کہ می تو اتم کہ تمام خلائق را یہ مقصود حقیقی رسالتہ۔ با وجود این ہمہ کمالات حضرت خواجہ محمد پیارے حضرت خواجہ بزرگ ایشان را بمبتایعت حضرت خواجہ علاء الدین فرمودہ اند و الحق کہ حضرت خواجہ عطار درین سلسلہ علیہ کثیر البرکت است تا آنکہ ہمہ درین طریق است۔ عطار یہ یا شد یا حرار یہ ہمہ بانوار ہدایت ایشان مہمندانہ و طریقہ موضوعہ ایشان سالک را اگر از نور افادہ است ایشان را ازین راہ است و حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ اتمہا من التحیات اکلہا ازین راہ معیت از برای ہدایت خلائق بعالم ربوع فرمودند۔ و حضرت صدیق و قاروق نیز ازین راہ فرود آمدند۔ پس معلوم شد بزرگی این دو مقام جذبہ۔ زیرا کہ راہ عروج آن سرور علیہ الصلوٰۃ و الخیرہ جذبہ اول است و راہ نزول جذبہ ثانی۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہ در مقام جذبہ این بزرگواران شان عظیم داشتند۔ و از انجا بعد از استہلاک نام بقائے خاص پیدا کردہ بودند و باین یقا نور فو قانی کہ از نقطہ نہایت الہمایت رسیدہ بود چنانکہ بالا گذشت ناظر وحدت در کثرت بر نیچے بودند کہ بیچ پرودہ کثرت گوئی در میان نہ بود و سلوک آفاقی را نیز تا اسم کہ مبداء العین ایشان بود رسانیدہ بودند اما در ان اسم فانی مستہلک نگشتند۔ بلکہ بعد از ان در بہمان جذبہ یک قسم استہلاک خاص و راے استہلاک سابق پیدا کردند و بتمام این سلوک مع استہلاک خاص کہ در جذبہ پیدا کردہ بودند بالقاء خاص مع زیادتی نور فو قانی تربیت مستعد آن می کردند و از مضیق گرفتاری ماسوائے حق سبحانہ

و تعالیٰ نجات می دادند. و ایضا جرمه معیت ذاتیه که حضرت ذی النورین و حضرت
 امیر بآن طریق به نهایت نهایت رسیده اند. حضرت خواجہ را ازان حقیق و افرو
 نصیب کامل است و ازان راه نیز مناسبتی به غیب ذات دارند با وجود این کمال
 و تکمیل از مقام اقطاب اشنا عشر نصیبی کامل داشتند و این مقامسیت در غیب
 که به بے نسبتی مناسبت بسیار دارد و یک قسم خاص از محبت وافی نیز لازم آن مقام
 است ترویج دین و اجراء احکام شریعت بآن مقام تعلق دارد. و حضرت امام اعظم
 کوفی از جمله رُوسای اقطاب آن مقام و حضرت خواجہ اگر چه از اقطاب آن مقام
 نبودند اما ازان مقام نصیب و افرو داشتند. لقرت دین و ترویج ملت در ایشان
 از ثمرات آن مقام بود. لهذا ایشان را ناصر الدین می گفتند مع ذلک از آباء
 کرام ایشان که از جانب والد ایشان بودند مفهوم می شود که نسبت گرفته بودند.
 یا مجمله بشریت ایشان بزرگ چو اریخ این سلسله شکر است. جز اہم اللہ تعالیٰ
 جمیعہم عنایر الخیر الجزاء. اما گرفتاران را از ظلمت عبودت و تیرہ ضلالت نوار هدایت
 آن بزرگواران بر آورده است و راه بقصود و منودہ است لولا ہدایتہم لہلکنا
 و لولا نصرتہم تحصینا. اللہم ثبتنا علیٰ محبتہم و ارزقنا الاستقامتہ
 علی متابعتہم بحی ممتہ حبیبک و النبی علیہ الصلوٰۃ و السلام و علی
 الہ و صحبہ و تبعہ ابیررۃ الکرام.

مکاشفہ ۳- حضرت خواجہ محمد پار ساقدس اللہ سرہ الاقدس
 از اجل اصحاب حضرت خواجہ نقش بند بوده اند و بجز یہ و سلوک راہ طے کرده
 بودند. و بحقیقت فنا فی اللہ و البقا بہ رسیده و در درجات ولایت شہادت

۶۰۰ فرموده اند. حضرت فواجبه نقشبند فرموده اند که من اورا بہر دو طریق جذبہ
 دسلوک تربیت کردہ ام۔ و در بارہ الیشان فرمودہ اند کہ ہر چہ داشتیم از من
 ریودی۔ مع ذلک نسبت فردیت از خدمت مولانا عارف گرفتہ اند و از راہ فردیت
 بغیب ہویت اتصال پیدا کردہ بودند غلبہ این دو نسبت کہ بے نسبت است
 بعالم مانع تکمیل و ارشاد تمام الیشان بود و الا مقام تکمیل بر وجہ اتم الیشان بود۔
 مکاشفہ ۴۰۔ حضرت فواجبه نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس
 بعد از تحصیل جذبہ فواجہا قدس اللہ اسرار ہم بسلوک فوقانی رجوع نمودند۔
 و سلوک را تا نہایت رسانیدند و یقناتی اللہ و البقا باللہ مشرف شدند۔
 و این مرتبہ ولایت است۔ بعد از ان بمقام شہادت کہ فوق ولایت است رفتند
 و نسبت آن بمقام ولایت نسبت تجلی صورسیت بہ تجلی ذاتی۔ بعد از ان بمقام
 صدیقیت رسیدند یا بود تحصیل این درجات کمال و تکمیل از راہ معیت ذاتی
 کہ حضرت امیر کرم اللہ وجہہ ازان راہ بغیب ہویت ذاتیہ رفتہ بودند رفتند و
 در رنگ حضرت امیر در ان نقطہ نہایت مستہلک گشتہ اند۔ و حضرت غوث الثقلین
 نیز ازین بہ نہایت مراتب ولایت خاصہ محمدی است علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی
 الہ الکرام۔ اگر بقاے در ان نہایت پیدا کند از مرتبہ رسالت آنحضرت علیہ من
 الصلوٰۃ اتمتا و من التحیات اکملہا نیز بہرہ یابد۔ این اکابر را نیز ازان مقام قسم
 از بقا ہست کہ افادہ طالبان ازان راہ است۔

مکاشفہ ۵۔ امر و قائم مقام این حضرات علیہ و نائب مناب
 اکابر نقشبندیہ الواصل الی نہایت الہی الباری الی اقصی درجات الوالات

قطب دائرہ ولایت مدار الخلائق کاشف اسرار اہل الحق الفرد الکامل فی المحدثہ
الذاتیہ المحقق الجامع الکملات الولایۃ المحدثیہ سند اہل الارشاد والہدایۃ
مرشد طریق درج النہایت فی البدایۃ زیدۃ العارفين قدوة المحققین۔ صحنوی۔

شرح اوصیفت بہت با اہل جہاں ، مچھراز عشق باید در نہاں

لیک گفتم وصف او تارہ برند پیش ازان کز قوت و حشرت نورند

شیخنا و مولانا و ملاذنا الشیخ الاجل والعارف الکامل الاکمل محمد بن الباقی البقاہ اللہ
بجائتہ و سلمہ در او اہل حال بے تعلیم شیخ ظاہر مجبور خواہما مشرف گشتند و بمقام
جذبۃ الیشان رسیدند و دران جا استہلاک و اضمحلال حاصل کردند و دران مقام
نحے از بقا و شہود و وحدت در کثرت پیدا کردند و سر الیشان بنور نہایت النہایت
کہ مقام قطبیت ارشاد بآن متوسط است ملو و منور گشت۔ چنانچہ بعد از اجازت
شیخ ظاہر بآن ارشاد ^{بہ نور منوط علیہ} با شہود و وحدت در کثرت تربیت طالبان فرمودند و در مقام
ارشاد و تکمیل شان عظیم پیدا کردند و در یک صحبت الیشان قدر طالبان را فائد
حاصل می گشت کہ بر ریاضات و مجاہدات شاقہ حاصل نمی شد۔ با وجود این از مقامات
اقطاب اثنا عشر لصبیہ کامل حاصل کرده بودند۔ ایضاً بمسلب خاص حضرت فاروق
متوجہ فوق گشته بودند و سلوک آفاقی را نیز با عین ثابتہ طے کرده بودند و درین
اشنا عنایت خداوندی جل شانہ در رسیدن و راہ سلوک آفاقی را بر الیشان
وا کردند و بآن راہ متوجہ اسمے کہ مربی الیشان است گشتند و بآن رسیدہ در درجہ
دلالت و شہادت و صدیقیت ترقی فرمودند از ہمیں راہ بغیب ذات رفتند و
در نقطہ نہایت النہایت مستہلک گشتہ و بلبادت عظمی کہ حضرت امیر در شان

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما فرمودہ اند کہ "این ولد من سید است" مشرف گشتند. و حضرت امام در آن نقطہ ہمیں سبب استہلاک دارند و در ہمان نقطہ یک قسم بقا در آن جا کہ مناسب بقا قطب مدار است و حضرت خواجہ نقشبند ہمیں یک قسم بقا در آنجا دارند پیدا خواہند کرد. و ازین راہ بغیب ذات رسیدند کہ کہ از اولیاء کم کسے رسیدہ است. اصل رسیدن یا بن مطلب اعلیٰ مخصوص بعضی اکابر الاکابر است خصوصاً تا محبوب نباشد ازین راہ بغیب نمی توانند رفت تا بہ تصرف محبوب کامل مکمل بے این دو طریق رفتن صورت نہ دارد و از راہ افراد بہ این مطلب می رسند از راہ معیّت اما از راہ سلوک ترقیات نمودہ بآن نہایت رسیدن بسیار دشوار بلکہ محال می نماید الا للجبوب المراد بجدبات قویہ ادرا بکشند و بمقصود رساتند. طوبی لاریاب النعم لغیبها۔

مکاشفہ ۶۔ ذات حق سبحانہ کافی است از اعتبار ارب صفات بلکہ مستغنی است از نفس صفات۔ یعنی آنچه در صفات مترتب می شود ذات مجرد از صفات در تربیت آن کافی است۔ مثلاً امورے کہ بصفت حیوۃ و علم و قدرت و ارادت و البتہ است اگر آن صفات اصلاً متحقق نہ شوند ذات تنها کار آہنہا کند نہ باین معنی کہ صفات اصلاً موجود نیستند یا در علم موجود اند نہ در خارج، چہ این مخالف قول اہل سنت و جماعت است۔ بلکہ صفات با وجود استغناء ذاتی موجود اند۔ در خارج بوجود زائد بر ذات غر سلطانہ، گما ہو مذہب اہل الحق۔ این بمثلے واضح گردد۔ گوئیم آب بالذات از بند می بیستی مائل است و این میل را میل طبعی می گویند۔ پس ذات آب کار علم و حیوۃ و قدرت و ارادت می کند

چه اگر علم می داشت هم به پستی می آمد و کار ارادت بر تخصیص احد المتساویین نیز گردد ازین حرکت ارادیه کار حیلوه و قدرت هم می شود و همچنین همین آب چون در مرتبه تنزل جزو حیوان می شود با وجود این میل طبیعی بصفت زائده هم منتصف می شود. و این امور را با وجود طبیعت بصفت زائده می کند و لکن المثل الاعلی ذات غرسانه با وجود استغناے ذاتی و کفایت او از صفات در مرتبه الوهیت بصفت زائده موجوده منتصف می گردد و امورے که ذات در تحصیل آن کافی بود یا این صفات از قوه لبعول می آرد. و پس چنانکه در آب مجرد از صفات نمی توان گفت که صفات ادعین ذات اویند بلکه آنجا ذات است و پس صفت اصلا گنجایش ندارد و همچنین در ذات واجب تعالی نمی توان گفت که صفات عین ذات اند چه آنجا صفت نیست تا بعینت حکم کرده شود و چون اعتبار صفت بعینت بر طرف شد. اگر چه اعتبار علمی باشد. پس واضح گشت که سخن متکلمین و اثبات صفات زائده موجوده در واجب تعالی درست ترست از سخن بعضی صوفیه که بعینیت صفات قائل اند و صفات زائده موجوده اثبات نمی کنند.

مکاشفه ۷ - حکم بعینیت صفات و نفی زیادتی آنها بر ذات غرسانه
 مبنی بر عدم وصول است بحقیقه الحقائق چه ذات تعالی هنوز در پرده این صفات مشهود این جماعت است. و چون ذات را در آئینه صفات بنید حکم افتخار مراتب از نظر ایشان محقق می گردند حکم لعدم آن می کنند. و اگر مشهود ایشان ازین پرده بر می آمد صفات را از ذات جدا می دیدند و حکم بوجود آنها می کردند و همین سر است حکم کردن ایشان به وحدت وجود. زیرا که مشهود ایشان از پرده نه برآمده است

بلکه در پردهٔ ماسوا هست لاجرم ماسوائے از نظرشان مخفی نہ شدہ است و آن افتخار
 بحکم عدمیت آن رسانیدہ چون مراتب مشہود مراتب مفقودہ است و علم آن موجود
 در ماسوی نیز باعتبار این دو حالت نفی وجود خارجی و ثبوت علمی کردہ اند۔ لہذا
 فناے ایشان اتم نمی شود چہ شعور ماسوی می نماید و مشہود آن بر طرف می شود۔ عدم
 شعور ماسوی وقتی متحقق شود کہ مشہود ایشان از مراتب ماسوی تمام بر آید و لیس
 فلیس۔ و بقاے ایشان نیز اکمل نیست چہ اکملیت آن باعتبار اتمیت فناست
 این جماعت بعد از بقا چنانچہ نور احی می یابند۔ و منشاء این علم نیز سکر است
 و اگر کمال بقا مشرف می گشتند نور اچنانکہ ہستند می دیدند **عَبْدٌ مَّمْلُوكٌ لَا
 يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ**۔ و این جماعت در جمادات نیز اثبات علم و قدرت و سایر
 صفات می کنند و ثبوت آنها بہ اعتبار سریان ذاتی می دانند و ہوسبجاتہ لا
 لیسوی فی شئیء و احاطہ بالاشیاء احاطة علمية و الذات المنزہة لا تشیہ
 لہ مع العالم اصلاً الا انہ مخالفہم و ربہم و رزاقہم و مولاہم و حقیقت
 این سخن بالا مذکور شد در بحث ذات آب و میل طبیعی آن و ایشان باندازہ علوم
 خود برنگ دیگر حکم نمودہ اند۔ **وَاللّٰهُ يُحْيِي الْحَيَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ** منقول است
 کہ در مجلس خواجہ یوسف ہمدانی کہ پیر حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی است کہ سر حلقہ
 حضرات خواجہا است قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم روزے از احوال بعضے از اغرہ شخصی
 مذکور می ساخت فرمودند جل خفیات تربی بہا اطقال الطریقتہ بالجملہ احکام
 شرعیہ و علوم مانوذہ از مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و السلام علی الطواہر
 المرادہ و وضوہا المستفادہ بر مرکز عدالتہ و استقامت اند و خلاصت آنها

دلوکان بالتوجیہ والتاویل اوبالکشف مستلزم اعوجاج و بے استقامتی است
 قال سبحانه، اِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ
 و علامتہ وصول نہایت النہایت تسلیم و انقیاد است مرا این احکام را و تحقق و تحقق
 شدن است بآن علوم کشف را تابع نص ساختن عین استقامت است۔ و الہام را
 بوحی گذاشتن عین صواب۔ شرایع کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بآن مخصوص گشتہ احکام علوم اند کہ مناسب مرتبہ ذات اند و عمل بمقتضای
 آہنہ موصل بہ آن نہایت است۔ و همچنین پیغمبری صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
 علیٰ جمیع الانبیاء و المرسلین کہ مناسب مرتبہ رب اوست و عمل بمقتضای آہنہ
 موصل بآن است۔ پس جماعت کہ حق سبحانہ الیشان را بہ سبب اتباع حضرت خاتمیت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام بآن نہایت رسانید بر مومے در علم و عمل از شریعت مخالف
 نباشد۔ چنانکہ مقرر علماء اہل حق است تجاوزه و تخلف نمی نمایند و علوم لدنی
 کہ بالیشان فائز می گردند موافق علم شریعت تراست۔ بلکہ تفصیل ہمیں علوم اند۔
 شخصے از حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ پر سید کہ مقصود از سلوک حسیت؟
 فرمودند تا معرفت اجمالی تفصیلی گردد و استدلالی کشفی شود۔ و ہر کشف کہ مخالف
 ظاہر شریعت و مقرر علماء اہل سنت و الجماعت است قبول را نمی شاید کہ اعوجاج
 است از طریقہ مستقیم کہ خاصہ حضرت محمد رسول اللہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم قال عن من قائل اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلٰی صَوَاطِئِ مُسْتَقِيمٍ۔ محمدی المشرب
 پابین دولت علمی و علمی مشرف است۔ و دلایمہ خاصہ محمدی نصیب اوست۔ و مخالف
 آن دلوما کشف اگرچہ از اولیاء یا شد ازین ولایت نصیب نہ دارد و بر قدم پیغمبرست

از پیغمبران ما تقدم - و آن علوم بر تقدیر صحیفه موافق علوم شرایع آن انبیاء است
 علیم الصلوٰۃ والسلام و نهایت سیر او تا قدم بهمان نبی است محمدی المشرب جامع
 جمیع کمالات علمی و عملی است و بر مرکز اعتدال مصیوع

آنچه خوبان همه دارند تو تنها داری

کتابی که بآن سرور دنیا و دین علیه الصلوٰۃ والسلام نازل شده است جامع جمیع کتب
 سماوی است که بر دیگر انبیاء منزل شده است و شریعت او خلاصه شرایع دیگر است
 و فناء اتم خاصه محمدیان است و بقای اتم لایق شان ایشان است چه کمیت
 بقا در مرتبه عبودیت و آن دولت است بآن سرور رحمت شده دیگر طفیلی اند.
 و طفیلیان متابعان اویند - بے متابعت او باین دولت رسیدن دشوار است
 بلکه محال است - این مقام عالی رسیدن نهایت نهایت مربوط است - این مقام
 در کمال متنزل است و آن نهایت در کمال ترفع و اعلیٰ طرفه نقیض لکن الشئی
 اذا جاوزه حدّه انعکس صدقّه -

مکاشفه ۸ - باید دانست که قابلیت ادنی که محبیر بحقیقه محمدی است
 علیه الصلوٰۃ والسلام و الحیة قابلیت ذات است مرا اعتبار علمی را که متعلق شود
 بر سبیل اجمال بآن همه کمالات که در شان کلام بلکه در قرآن مجید تفصیل یافته است
 و آن قابلیت رب محمدیت علی صاحبها الصلوٰۃ والسلام - و تواند بود که کلام
 بعضی صوفیه که فرموده اند رب آنحضرت شان العلم است راجع بهمین معنی باشد
 و باعتبار آن قابلیت ادنی افاده به نسبت او صلی الله علیه و سلم متحقق گشت
 و ارباب متابعان کامل او که بر قدم اویند علیه الصلوٰۃ والسلام اولاد علیم ثانیاً

قابلیات اعتبار مذکور اند که کلاً اجزاء اند مر این قابلیت جمع را در باب انبیاء
 ادنی الغرم و غیر جم من الانبیاء و الرسل غیر انه یغیر ما علیه و علیهم السلام قابلیت
 ذات است مر القصات جمع صفات را علی سبیل الاجمال - و همین قابلیت به
 بعض اعتبارات مستفیض شده - حقائق متعدده ایشان گشته علی تفاوت
 درجاتهم - و جماعتی که بر قدم ایشان ازین مقام بهره دارند - لیکن حقائق ایشان
 سایر صفات اند که در تحت همین قابلیت اخیره داخ شده اند و این قابلیت برزخ
 است میان ذات و صفات او اصل شانه و قابلیت ادنی برزخ است میان ذات
 و صفات و شیونات ذاتیه و میان آن قابلیت که کلاً اجزاء اند مر آن قابلیت
 را درزخ چون حکم جنتین دارد لاجرم در قابلیت اخیره حکم حجابیت پیدا شد
 چه جهت اخیر او صفاتند که زائد اند بر ذات و موجود اند و زاید بر ذات
 کما هو مقرر علماء اهل الحق شکر اللہ تعالیٰ سعیم و الحق همچنین است و لا معنی
 الحجاب الا الزائد علی الشئ - و قابلیت ادنی چون جهت تحتانیه و قابلیت
 اند که زائد نیستند بر ذات الا بالاعتبار المحض پس انصبار آن قابلیت از آن
 جهت موجب حجابیت نباشد - آری اینجاست حجاب پیدا شد بخلاف در صورت
 ادنی که حجاب یعنی خارجی است - لیکن باید دانست که رفع حجاب علمی ممکن است
 بلکه واقع است در رفع حجاب خارجی ممکن نیست فمن ههنا وقع الترقیات
 للمحمد پیغمبر و العر و جهات لهم من اسر باجم انی رب الامریاب
 فلا جرم یکون التجلی الذاتی مخصوصاً به و بما تبعه علیه و علیهم بصلوة
 و التحیات و یکون مشهور و هم بلا حجاب قائل - در جهات صفات

و قابلیت آن عروج از ضلالت و ارباب خود ممکن نیست چه این حجاب مرتفع نمی شود تا عروج ممکن باشد کامروز بعضی از صوفیه که حقیقت محمدی را علیه الصلوٰة والسلام قابلیت اتصاف ذات بجمیع الصفات علی سبیل الاجمال گمان کرده اند - منشاء آن گمان آنست که آن جماعت در خانه صفات اند و از آن مقام بهره دارند - و قابلیت آن مقام قابلیت مذکوره است کما مر - پس بضرورت آن مقام عالی را به آن سرور نسبت کرده اند و الحق ما ذکر اولاً - دالند سبحانه، علم و دعویدهدی المسبیل - و همچنین است حکم ایشان بآنکه این قابلیت فوق شیونات است - و شیونات را در تحت اد اثبات نموده اند آن شیونات نیستند بلکه صفات اند که در تحت آن قابلیت اند و چون نظر آن طائفه از آن خانه نگذشته است صفات را شیونات دانسته اند و ازین جهت زیادتی صفات را هم منکر اند - بلکه شیونات عین ذات اند و صفات زائد بر ذات اند و تفضیل شیونات علی حده نوشته شده است و صفات بر کاغذ علی حده نوشته شده است از آنجا ملاحظه باید کرد -

مکاشفه ۹ - صفت کلام بلکه شان کلام زیرا که کلام ماورائست بر اے آن محتاج الیه است که افاده بے آن متصور نیست - پس جمیع کمالات ذاتیه و شیونات ذاتیه اولاً در مرتبه آن صفت بلکه شان آن فائض می شوند و از آنجا بعالم افاده می آیند - مثلاً شخصی که کمالات بسیار دارد می خواهد که آن کمالات را ظاهر سازد اولاً آن را در مرتبه قوت کلامیه فرد می آورد و از آنجا اظهار آن می نماید پس در واجب تعالی و تقدس در مرتبه شیونات که زائد بر ذات نیستند الاً بالا اعتبار شان کلام باین معنی مخصوص گشت و هر چه از کمالات در مرتبه ذات

و شیوات متحقق بود تمام در شان کلام فائض گشت۔ حاصل تمام حقیقت آن شان
 ہیں قرآن است و بس ہیں عبارات عربی و ترتیب مہمود و مکتوب در مصاحف و ہر کتابے
 کہ بروے منزل شدہ است جزو سیت از اجزائے این قرآن کہ از بعض عبارات او
 یہ بعضے وجوہ استفادہ است۔ و تخلیق جمیع مکونات من الاول الی الآخر مستفاد از او۔
 وَإِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَادْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ مصداق این
 قول است۔ و این قرآن باین عظیم الشان داخل دائرہ اصل است۔ بیخ ظلیتے با و
 راہ نیافتہ و ہمانا کہ بعضے اکابر ادلیا و اللہ می فرمودند کہ قرآن از مرتبہ بیخ است،
 ناظر این معنی است و قابلیت اولی کہ معبر بحقیقت محمد سیت علیہ من الصلوٰۃ اتہا
 و من التحیات اکملہا ظل این قرآن مجید است۔ پس آن قابلیت نیز جامع جمیع
 کمالات ذاتیہ است و شیوات ذاتیہ یا شد لیکن بہ طریق ظلیت نہ باین طریق اصالت
 و قرآن بہ طریق اصالت جامع است و ہمین مناسبت قرآن مجید بر آن سرور منزل
 گشت و او را باین نعمت عظمی مخصوص گردانید و ہمانا کہ اشارت حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم در شان او فرمود
 خذوا سطرہی دینکم من ہذہ الحمیرا ۶۱، در بیان خلق آن سرور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام و التحیۃ فرمود کہ خلقہ القرآن ہمیں مناسبت است کہ اصالت و
 ظلیت است و بزرگی شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام از ہمیں قیاس باید کرد کہ
 متابعت او را سرمایہ جمیع سعادات می باید دانست۔ مصحح
 این کار دولت است کمون تا کرارند

این علیہ است کہ مخصوص بعضے احاد افراد است کہ بخلق قرآنی او را متخلق گردانیدند۔

و نور او دیدہ بصیرت اور اکمل ساختہ اقطاب را نظر تا اینجا نمی رسد و از مرتب
 ظلمت نفوذ نمی کند و دقائق علوم و مقامات مخصوص به بعضی افراد اقطاب است.
 اقطاب ارشاد و مدار را دیگر کار و بار در پیش است و بخدمت متخاصم مخصوص اند فطوی
 لمن جمع بین المر تبین القطبیة و الفردیة کجندی البغدادی سید الطائفه رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ. و این نسبت فردیت او را از شیخ محمد قصاب حاصل گشته و پیر او در تحصیل نسبت
 قطبیه شیخ سری سقطی است رضی اللہ عنہ و سید الطائفه نسبت قطبیت را در جنب
 نسبت فردیت فراموش کرده می گوید مردم می دانند که من مرید سری ام من مرید
 محمد قصابم. بر اصل سخن رویم و گوئیم که در قرآن لفظ ماضی و استقبال براس آن است
 که جمیع از منته ازلیه و ابدیه از و بظهور آمده اند و بعضی از آن به ماضی تعلق دارند و بعضی
 دیگر به حال و بعضی آخریه استقبال نسبت به قرآن نه باشد بلکه نسبت بعضی از منته
 باشد قرآن شامل است بر آن. مثلاً شخصی از احوال گذشته خود تعبیر به ماضی می کند
 پس آن ماضویه نسبت به زمان حال آن شخص است نه به نسبت آن شخص. و آن شخص
 جامع جمیع از منته است و اللہ سبحانہ اعلم بالصواب الملم بطریق السداد واللہ یحیی
 الحق و هو یمیت السبیل. پس مصدق قرآن و تبع احکام بر طبق آن مصدق
 جمیع کتب سماویه است و حاوی کمالات جمیع شرایع انبیاء و صلوات اللہ تعالیٰ
 و سلامہ علیہم اجمعین. و مکتب این کلام اللہ مکتب جمیع کتب منزل است و
 و عدم اتیان بوجوب این شریعت مستلزم حرمان عظیم است. ه

محمد زنی کا برو سے ہر دو سراہت

کسے کہ خاک درش نیست خاک بر سر او

مکاشفه ۱۰ - باید دانست که حرفی از حروف قرآنی جامع جمیع کمالات است بر طریقی اجمال و تفصیلت خاص که در سوره طویل است در سوره قصار نیز همان تفصیلت خاص نهادند الطولیه و اقصیه درین باب تفاوت پیدا نمی کند - آری هر سوره را بلکه هر آیه را بلکه هر کلمه را تفصیلت خاص مخصوص است - چنانچه در شیون الهی هر شان جامع جمیع شیونات است بر سبیل اجمال مع ذلک مخصوص به تفصیلت و تاثیر خاص است - پس در قابلیت ادنی که گفته اند که هر شان در آن مرتبه جامع جمیع شیون است - اطلاق شیون درین مرتبه اعتبار تطلیت است و الا شیون داخل دائره اصل اند -

مکاشفه ۱۱ - بدانکه هر سوره بلکه هر آیه که بجا داشته خاصه و واقع منفرد نازل شده است قراوت آن مرتالی او را در همان باب فائده تامه می دهد مثلاً آیه که در باب تزکیه نفس منزل شده است قراوت آن آیه را در تزکیه نفس تاثیر عظیم است - علی هذا القیاس -

مکاشفه ۱۲ - همانا که در کریمه "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ" رمزیت بر آن که قرآن داخل دائره اصل است که باطل به او اصلا راه نیست - چه در ظل بهر طلی که یا اعتبار جهت تحتانی یا ظل را یا و راه هست - آنچه باطل است اصلا یا و راه ندارد و اصل خالص است کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَاللَّهُ سَجْدٌ اعْلَمُ وَهُوَ بَدِئُ السَّبِيلِ -

مکاشفه ۱۳ - گویند در کریمه لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمَطَهَّرُونَ رمزیت

بآنکه اطلاع به بعضی دقائق حقیقت قرآنی مخصوص به کمال پاکان است. اما اطلاع
 به تمام دقائق آن مخصوص بحضرت رب الغر است جل شانه کما دل علیه السلام.
 ایضاً مساس بطاهرش منطبق میشود. پس اطلاع بر وجود ظاهره است. اما باطن الیه
 فَلَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ سِجَانَهُ. و کمال طهارت و البسته کمال انقطاع از ماسوی است
 و عدم تلوث بدین تعلقات آنها و هو بالانقطاع بالاصل و الاعراض عن
 الظل ای ظل کان ع

فراق دوست اگر اندک نیست اندک نیست

طائفه صوفیه که نظرشان از قابلیت ادوی نه گذشته است همان قابلیت را نه است
 ۶ درج دانسته اند. و آن را تعین اول تعبیر کرده اند و گفته اند که این تعین زائد
 بر ذات نیست و شهود همین قابلیت را تعین تجلی ذات گفته اند و ایشان را نیز
 از ولایت خاصه نصیب است چه درجات آن ولایت نیز متفاوت اند.
 آسمان نسبت به ۶ ش آمد فرود در نه پس عالیست نزد خدا کتود
 لیکن طائفه دیگر از اولیا و الله آن مرتبه را نیز زائد دانسته اند و آرام بظن
 یقین نموده اند. اللَّهُمَّ اِذْ قَنَاحَهُمْ مِحْرَمَةً حَبِيبِكَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّة.

مکاشفه ۱۲ - شان کلام از جمله شیونات ذاتیه است جامع جمیع
 کمالات ذاتی و شیونات ذاتی است چنانکه در علوم سابقه مذکور گشت. و ماه
 مبارک رمضان جامع جمیع خیرات و برکات است و هر خیر و برکت است مضاف
 از حضرت دوست تعالی و تقدس. و نتیجه شیونات او سبحانه چه هر شر و نقص

که ببودمی آید منشاء آن ذات و صفات محدثه اما اصابتک من مُصِيبَةٍ فَمِنْ
 لِنَفْسِكَ. خود نفس قاطع است. پس جمیع خیرات و برکات این ماه مبارک نتیجه
 کمالات ذاتیه است که شان کلام جامع آنهاست. و قرآن مجید حاصل تمام حقیقت
 آن شان جامع است. پس این ماه مبارک را با قرآن مجید مناسبت تمام است
 که قرآن جامع جمیع کمالات است و این ماه جامع خیرات که نتایج و ثمرات آن کمالات
 اند. و همین مناسبت باعث نزول قرآن در همین ماه شد شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي
 أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ. و شب قدر درین ماه خلاصه و زبده این ماه است. آن
 شب کب است و این ماه در رنگ قشراں. پس هر که درین ماه بجمعیت گزارد و
 از خیرات و برکات آن بهره مند شود تمام سال بجمعیت گزارد و بخیر و برکت مملو
 و محتوی باشد. وَفَقَدْ أَلَّفَ اللَّهُ سِجَانَهُ لِلْخَيْرَاتِ وَالْبَرَكَاتِ فِي هَذَا الشَّهْرِ
 الْمُبَارَكِ وَرَزَقَنَا اللَّهُ سِبْحَانَهُ النَّصِيبَ الْإِعْظَمَ مِنْهُ.

مکاشفه ۱۵. حضرت رسالت پناه علیه الصلوٰة و السلام و التحیة
 فرموده. اِذَا افطر احدکم قلیفطر علی تمرا فاته بركة مَرَّ افطار صوم
 در بودن تمر برکت آن است که شجره که نخله است بعنوان جامعیت و صفت
 عدلیت مخلوق است در رنگ الشان. لَئِذَا احضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ علی
 آلہ و سلم نخله را عم بنی آدم فرموده که از طینت آدم مخلوق است كما قاله
 علیه الصلوٰة و السلام اکر صوامعتکم النخيلة فانها خلقت من
 بقیة طینت آدم. و نسبت ادب برکه باعتبار همین جامعیت تواند بود.
 پس در افطار شمره آن که تمره است آن تمر جزو صاحب افطار می شود.

و حقیقت جامعہ آن باعتبار این جزئیت جزو حقیقتِ اکلِ آن می گردد۔ اکلِ آن باعتبار جامع کمالیت بے نہایت کہ در حقیقت جامعہ آن ترک مندرج اند می شود۔ و این معنی ہر چند در اکلِ مطلقِ آن حاصل است اما در وقتِ افطار کہ آن خصوصاً تم است از شہواتِ مالفہ و لذاتِ فانیہ بیشتر تاثر می کند و آن معنی بر وجہ تم و اکلِ ظاہری می شود و آنچه آن سرور فرمودہ علیہ الصلوٰۃ اہمها و من التھیات اکملها نعم السحوس المؤمن من التما باعتبار آن تواند کہ در غذا کہ جزو صاحبِ غذا می گردد تکمیلِ حقیقتِ اوست بحقیقتِ آن غذا۔ و چون این معنی در صوم مفقود است از بلے تلافیِ آن بسجور تم تر تغیب فرمودہ کہ گویا اکلِ آن فائدہ اکلِ جمیعِ ماکولات دارد و برکتِ آن باعتبار جامعیتِ تا وقتِ افطار می نماید و این فائدہ غذا کہ مذکور شد بر تقدیر سے مترتب می شود کہ آن غذا بتجویز شرعی واقع شود و ہر مومے از حد و بشرعیہ متجاوز نہ باشد۔ و ایضا حقیقتِ این فائدہ وقتی پیشتر شود کہ اکلِ آن از صورت گذشتہ بحقیقت پیوستہ باشد و از ظاہر بیاطن آرا میدہ۔ ظاہر غذا ممد ظاہر او باشد و باطن غذا تکمیلِ باطن او۔ الا انداد ظاہری مقصود است و اکلِ آن در عینِ قصور سے

سعی کن تا لقمہ را سازی گہر

بعد از آن چیز سے کہ می دانی بخور

و ہمیں تبر تکمیلِ غذا است۔ مرصاحبِ غذا را در تعجیلِ افطار و تاخیرِ بسجور اگر گویند کہ چون تکمیلِ عارف در تاثرِ غذا است پس حکمتِ در وجوبِ صوم کہ ترکِ غذا است چه باشد۔ گوئیم کہ بعضی اسما را الہی جل سلطانہ کہ مناسبِ مرتبہ صمدیت است

درین غذائیز تکمیل اوست. واللہ سبحانہ (علم بحقیقتہ الحال -

مکاشفہ ۱۶ - زیادتی شیون بر ذات تعالیٰ شانه، بجز در اعتبار است
 و زیادتی صفات بر ذات عز سلطانه، بوجود خاصیت - زیرا که صفات در خارج
 موجودند بوجود زائد بر ذات، کما هو مذهب اهل الحق - و فرق در میان شیون و
 صفات بسیار دقیق است - کمال محمدیان را برین فرق اطلاع است و بسیارے
 ازین طائفه بواسطه عدم علم باین فرق شیون را عین صفات دانسته منکر بوجود
 صفات فی الخارج گشته اند و هو کما تزی مخالف لاجماع اهل السنه و الجماعة
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین - این تفریق مذکور را بہ تفصیل در بعضی
 مسودها بخود نوشته است و بتبظیر و تمثیل روشن ساخته المقصود شیون داخل
 دائره اصل اند - هیچ ظلیتہ با آنها راه نیاقتہ - قابلیاتے کہ در تحت این شیون
 اند و کالظلال اند مر این شیون را حقائق محمدیان است علی حسب تفاوت
 درجاتہم و مراتبہم - و حقیقت اجمع جمیع آنها است علی منظر با الصلوٰۃ و التسلیما
 و الحیات و البرکات علی ظہر ظهور الکمال نہایت عروج اقطاب ایشان تا نہایت
 مرتبہ قابلیت اولی است کہ حقیقت محمدی است صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ -
 مقام این اقطاب گوئی در نقطہ مرکز این قابلیت است - ہر قطب کہ باشد
 مدار بہ ارشاد - د چون فردمی آید از ہمہ جا فردمی آید ایشان را ترقی ازان
 مقام تا فوق تسیست - و اگر واقع است بعضی را فی الجملة واقع است و ترقی ازان
 مقام و دخول دائرہ اصل مخصوص بہ افراد این امت است رضوان اللہ تعالیٰ و
 و تقدس علیہم اجمعین - و تا بمقام فردیت نرسد ازان کمال بے حاصل است -

آرے بعضے کمل را بواسطہ صحبت افراد و تاثیر آن در ایشان ازان کمال بهره می رسد
 بے آنکه بمقام فردیت رسند و بے آنکه داخل دایرہ اصل گردند۔ چون این دخول
 مخصوص بہ افراد است۔ اما نصیب ازان مقام دیگران را بواسطہ مناسبت بہ افراد
 حاصل است و در افراد نیز تفاوتها بسیار است بعد از دخول دایرہ اصل چه شیون نیز
 داخل آن دایرہ اند۔ اگر چه عین داتند۔ اما باعتبار محض زیادتی در ایشان حاصل است
 فراق دوست اگر اند کیفیت اندک نیست

درون دیده اگر نیم دوست بسیار است۔ مشہود ذات ہمہ را حاصل است۔ خواه
 در مرتبہ شیون است خواه داخل ذات۔ و الا شہود را در ان موطن مدخل نیست۔
 ایضا صورت آن کیفیت خاص در عالم مثال بصورت مشہود نگرا نیست متمثل و بان اعتبار
 این القاط و امثال آنها اطلاق کرده می شود۔ نگرانی مذکور نیز بے دخول در دایرہ
 اصل متصور نیست۔ طائفہ کہ غیر داخل اند و از مراتب طلعت بیتماہما گذارسته اند
 شہود اینها دایرہ اصل است کہ جامع حضرت تعالی شانہ و شیونات اند۔ مشہود ذات فقط
 بمشارکت شیون مخصوص بہ افراد است۔ باید دانست کہ واصلان ذات ازین
 بزرگواران کہ بہ افراد ملقب اند نیز اقل قلیل اند۔ و اکابر صحابہ و ائمہ اثناعشر از
 اہل بیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باین دولت قائلند و از اکابر اولیاء اللہ
 قطب غوث ثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبد القادر جیلانی است قدس اللہ
 تعالیٰ سرہ الاقدس باین دولت ممتاز اند و درین مقام شان خاص دارند کہ اولیاء
 دیگر ازان خصوصیت قلیل النصیب اند و ہمین امتیاز فضل باعث علو شان ایشان
 شدہ است۔ فرمودہ اند قدھی ہذہ علی رقبۃ کل دلی اللہ۔ اگر چه

دیگران را هم فضائل و کمالات بسیار است اما قرب ایشان بآن خصوصیت از همه یارده
 است در عروج بآن کیفیت کسی به ایشان نمی رسد یا اصحاب و ائمه اثنا عشر درین باب
 مشارک اند - ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 مکاشفه ۱۷ - عالم اجسام کا نفل است مرعالم ارواح را و ارواح نیز
 کا نفل است مرثیونات الہی را جل شانہ کہ عین ذات اند غرسلطانه بہ امر اسماء الہی
 سبحانہ کہ زائد اند بر ذات تعالیٰ و تقدس تلیتہ ادلی کہ تلیتہ شیونات است مخصوص بحجرتہ
 محمدی المشرب است کہ جامعیت اتم درین صورت است از عینیت ذات جل سلطانه حاصل
 است - و ازین جهت تجلی ذاتی مخصوص بہ ایشان گشت - ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
 مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ -

مکاشفه ۱۸ - سہلے چون می خواهد کہ ازین عالم اجسام قدم فراتر برند
 بعضے را بحض عنایت خداوندی تعالیٰ و تقدس نظر او باصل این عالم کہ عالم ارواح
 است می افتد - و بواسطہ مناسبت تلیتہ ارواح مرثیونات را یا اسماء را این عالم
 اجسام را کہ ظل اند حق می داند و شہود آن را شہود حق تعالیٰ و تقدس یقین می کنند
 و فی الحقیقتہ مشہود او عالم ارواح است کہ مناسبت باصل خود دارد - و ہمیں متجلی را کہ
 در ابتدا این تجلی عالم اجسام ہم مشہود است - اما چون نظر بفقو دارد متوجہ بالاہت
 ہمیں عالم سفلی را عالم ارواح دانستہ حکم بحقیقتہ آن می کند - و اگر چہ دران وقت
 او آن را بعنوان روحانیت نمی داند بلکہ بعنوان حقایقیت تجلی می کند پس خود را
 و عالم را حق می داند و در آخر ہمیں متجلی را این عالم اجسام بتمام از نظر می خیزد -
 و مرأیت پیدا می کند و همان عالم ارواح درین عالم مشہود او می باشد - اگر چہ

او بعنوان روحانیت بدانند درین وقت حکم می کند که حق سبحانه، تعالی موجود است
 و غیر او هیچ چیز موجود نیست. درین وقت بعضی را در غلبه این شهود آنا تمام بر
 می خیزد و خود را گم می کند. درین هر دو صورت تجلی او تجلی صورت است و شهود او
 عالم اوداع است. و بسن گاه یا شد که او را درین مقام بقاء هم پیدا شود. و
 و آنائی که زائل شده بود باز گردد. درین وقت باز خود را حق می داند. و فی الحقیقت
 بقاء بر روح یافته است و آنا او بر روح افتاده است. و این بقاء گاه یا شد
 که حق الیقین خیال کند که ما ظن بعضی. و فنا و بقاء در قدم اول اثبات کند و علم
 الیقین و عین الیقین و حق الیقین در همین مقام تصور نماید و از وصول به مطلب
 بازماند

چو آن کر می که در سنگی نهان است زمین و آسمان او همان است
 و تخمیل احاطه حق سبحانه مر عالم را و مریان در جمیع ذرات عالم و شهود وحدت در کثرت
 و امثال این ها که اطلاق این طریقه را پیدای می شود همه درین مقام است و فی
 الحقیقه آن احاطه اوداع است در عالم اجسام. و چون عنایت خداوندی علی
 شانۀ شامل حال او گشت و ازین در طه او را گذرانید نظر او باصل عالم ارواح
 که شیونات بلکه عکس شیونات یا اسماء اند می افتد و بواسطه این نظر فتور در
 عالم سابق پیدای می شود و خود را و عالم را که حق می دانست آن یقین زائل می
 گردد. و همچنین حکم باحاطه و مریان و امثال آن نیز کم می گردد. و وجه شهود او
 شیون یا اسماء اند که مناسبت به مرتبه تنزیه دارند و باین عالم چندانی مناسبت
 نه دارند. و مبتدا این احکام نیز بر مناسبت است و این زمان کار سیرت می انجامد

و در غلبه این شهود مشهور و عام بر ادیان مختلف شود و حکم مراثیت پیدا می کند. و مشهور او دوران در مرآت آن شیون اسماری ماند. پس این زمان انانے که باز گشته بود باز گم می گردد و استلک دوران مشهور پیدا می کند. بعضی را درین مقام بقائے دست می دهد عین خود را عین اسم که مشهور ایشان است می یابند. مثلاً خود را علم می یابند یا قدرت یا ارادت و بواسطه جامعیت عین این اسم خود را عین همه اسماء الهی می یابند الا الوجب و المقدم این قسم تجلیات اسماء الهی را تجلیات معنوی می گویند. اگر بفضل ایزد تعالی و تقدس او را ازین مقام ترقی از ذاتی فرمود شود او در مرآت اسماء و شیون حضرت ذات است جل سلطانه و حکم اختتام مرآت شیون اسماء از نظر او محقق می گردند. درین مقام بواسطه اختتام شیون اسماء حکم بوجود صفات معنی تواند کرد.

مکاشفه ۱۹ - توحیدیه که در اشارت راه بر طالبان حق جل سلطانه ظاهری شود دو قسم است. توحید شهودی و توحید وجودی. قسم اول از توحید از ضروریات این طریق است. یعنی تا مشهود طالب یکے نباشد و تمام کثرت از نظر او نه خیزد از مقام فنا که ادل قدم در ولایت است نصیبه نیابد. وحدت بینی عبارت از آن است که همه را یکے بیند این خود کثرت بینی است. لیکن درین وقت او کثرت را عین وحدت می داند و هولا یعنی من الحی سیتا. همچنین کثرت عبارت از همین صورت و اشکال امکان مخصوصه یا متخیده است که بجز در تقاع این با وحدت بینی حاصل شود. حاشا و کلا شمش حاشا و کلا

بزار نکته باریک تر ز مو اینجا است نه هر که سر بر باشد قلندری داند

ایضاً چون کثرت از نظر برخواست همیشه وحدت بینی است نہ آنکہ گاہے کثرت از نظر
 برمی خیزد و گاہے مشہود می گردد۔ این قسم زوال کثرت داخل عدم است و بمقام
 فنا کارے نہ دارد۔ و بعد از بقا کہ در مقام تکمیل مشہود کثرت دست می دہد
 آنجا ہم مشہود وحدت دائمی است و ہم کثرت دائمی است نہ آنکہ گاہے مشہود وحدت
 است و گاہے مشہود کثرت۔ چہ آنجا فنا و بقا بایکدیگر ممتزج است۔ در عین فنا
 باقی است و در عین بقا قانی۔ قسم دوم از توحید نہ از ضروریات راہ است۔
 لہذا بعضے را در اثنا سے راہ اتفاق افتد و بعضے دیگر را نہ۔ طائفہ را کہ از مقام
 انجذاب قلبی کہ بیش از قطع منازل سلوک سیر می شود بہرہ دارند۔ این قسم توحید
 بیشتر دست می دہد۔ بیشتر باعتبار طرق طوائف دیگر است از سالکان این راہ را
 اولاً در انجذاب قلبی ہم بسیار است کہ این قسم توحید ظاہر نہ شود۔ مینا و ظهور این قسم
 توحید سُکروت و غلبہ حال است و استیلائے محبت قلبی است۔ پس مخصوص بآریاب
 قلوب باشد۔ منہائے کہ ازین مقام قلب گزشتہ اند و بمقلب قلب پیوستہ اند
 از وقت و حال بموقت اوقات و بمجول احوال رسیدہ اند و از سُکرت بھو آمدہ۔ و
 آن را انجذاب روحی پیدا کردہ اند باین توحید کارے ندارند۔ بعضے از ایشان
 را بر حقیقت اطلاع بدہند و گذرانند۔ و بعضے دیگر اصلاً بتقی و اثبات کارے
 ندارند۔ طریق متقدمین صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ امر را ہم بر پنجہ واقع است کہ باین
 توحید قلیل المناسبت است۔ بلکہ معدوم المناسبت۔ و سلوک ایشان عبارت
 از طے مقامات عشرہ مشہورہ است کہ بتزکیہ نفس تعلق دارد۔ مقام توحید مقام
 محبت قلبی است۔ و بعضے از عبارات متقدمین کہ دلالت بر توحید دارند مثل

انها حق و سبحانی توحید شهودی مراد می باید داشت که موافق سلوک شان باشد. آری سلوک همزج بجز به است که در اثر آن طبعی سالک آن توحید وجودی رود نماید گنجایش دارد و بعضی را از آن مقام گذرانیده بنهایت کاری رسانند و بعضی دیگر را بهمان مقام الفت می بخشند تا محسوس بر آن مقام می ماند. باید دانست قسمی از توحید وجودی که درین آوان بلکه در آوان سابق هم از چند نگاه بعد از ممارست مراقبات توحید وجودی و تعلق کلمه توحید بمعنی لا اله الا الله دست می دهد توحید لیسیت که خیال را در آن مدخلی تام است گویا از کثرت مترادف و تکرار ممارست در خیال صورت می بندد و محبت چندانی کار ندارد هر چند بے شائبه انجذاب و محبت نخواهد بود اما معلول است و تحصیل جعل او محمول است. بدانکه حصول توحید شهودی بعد از حصول توحید وجودی است جماعه را که هر دو توحید رده می نماید تا زمانه که بتوحید وجودی قابل است بقید رویت کثرت دارد. چون تمام کثرت از نظر او تخیزد توحید شهودی حاصل نه شود و از مقام توحید وجودی برتره رود. و کاتب این مسطور را بهر دو توحید مشرف ساختند. اوایل حال توحید وجودی انکشاف فرمودند تا چند سال در آن مقام داشتند. و در قائل آن مقام را دانانیدند و بحقیقت آن اطلاع دادند آخر الامر از کمال بنده نوازی ازان مقام گذرانیدند و بمقام توحید شهودی مشرف ساختند علوم و معارف هر دو مقام را اعلام فرمودند. و توحید وجودی در میر آفاقی است و منتهای این سیر بتوحید شهودیست که معبر بقنا است. بعد از بقا سیر نفسی است. و بعضی از اینها در این وقت که ازین طائفه خود را می گیرند

در وقتی که طالب خود را عین حق یابد در تو حید و وجودی داخل سیر نفسی است
می دانند و اشیا را که عین حق می یابد سیر آفاقی می داند. والله سخی الحق ویدی
السبیل. والله سبحانه، اعلم بحقیقه الحال والله تعلق المرجع والمآل.

مکاشفه ۲۰. برادر عزیز وقت کار هست نه وقت گفتار بظاهر و باطن
گفتار جناب قدس او باید بود و بے اذن او سبحانه، بعیر او تعالیٰ چشم نباید کشود
کار این است و غیر این همه بیخ

مکاشفه ۳۱. مدت است که از تکرار سبق باطن و کیفیات احوال آن اطلاع
نداده اند. امیدوار هست که بر نوح استقامت خواهد بود که ما خود از شجره طیبه است
و مقبوس از انوار سنیه نقشبندیه. چه کلام این بزرگان دداست و نظر ثانی شفا
است در صحبت ایشان یعنی الله سبحانه، کار سنین بساعات میسر است
دیگر التفات شان از صدر بعین بهتر. زیرا که نهایت دیگران در بدایت این
بزرگواران اندراج یافته است و طریق به ایشان اقرب طرق است و نسبت ایشان
که عبارت از حضور و آگاهی است. فوق همه نسبتها آمده. حضرت فواجه نقشبند
فرموده است ما نهایت دیگران را در بدایت درج می کنیم و فرموده که معرفت حق
بر بهار الدین حرام اگر ابتدا اے ما انتها اے بایزید نیاستد. و فرموده که طریق ما
اقرب طرق است و البته موصل است. حضرت فواجه اجاز فرموده است قدس سره
نسبت ما فوق نسبتها است و از نسبت حضور و آگاهی مراد داشته. یا محمد
کارخانه این اکابر رفیع القدر است بهر زاتی و قاصی نسبت ندارند. مولانا علی بن
جانی میفرماید قدس سره

سکے کہ در شرب و بطحا زدند
 از خط آن سکے نشد بهره مند

اول او آخسر هر منتی
 آخر او جیب تمنا متی

چه توان کرد صحبت شما بچهار گفٹی ہم نہ کشید تا شمه از کمالات این بزرگواران
 بوضوح می انجامید - هنوز ہم بیچ نہ رفته است - فرصت مغتنم است و اللہ سبحانہ
 الموفق - انوی اغری توفیق آثار سے میان شیخ فرید را بخدمت شما فرستاده است
 تا کار سبق یاطن نماید و آن را انجیلادهد والسلام - بدان ارشدک اللہ تعالیٰ
 کہ حصول دلایت و نبوت ہر دو در مراتب قرب حق است سبحانہ بے شائبہ عروج بندہ
 بحق جل و علاو بے مظنہ نزول او تعالیٰ بلکہ قرب او تعالیٰ بے پون و بے چگون است
 بے نسبتہ کہ بے پون تعلق گیر نہا چار بے پون نخواہد بود کہ بندہ تا منظر بیچونی نگرود
 این قرب را نتواند دریافت و آنچه مردم از قرب بپہند بلکہ آنچه اکثر ارباب کشف
 شہود بکشف خود معنی قرب را دریا بند و بان متلذذ گردند از قبیل قرب اجسام
 لطیفہ است کہ قدم در ذات جل شانہ تعالیٰ و تقدس وارد تعالی اللہ سبحانہ
 و عن ذلک علواً کبیراً - قرب او تعالیٰ بردوزاع است قرب ذات جل شانہ و
 قرب صفات تعالیٰ و تقدس بظن اسما و صفات تعلق گیرد فی الحقیقہ از دائرہ
 این قرب خارج است - و اطلاق اسم قرب بر آن سبیل تجویز است - پس گوئیم کہ
 قرب تعالیٰ و تقدس بالا صالت نصیب انبیاء است علی تفاوت درجات
 علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و از کمالات تابعہ مرتبہ نبوت و اصحاب انبیاء
 بمرتبہ تبعیت ازین قرب نصیب دارند علی تفاوت مراتب رضوان اللہ تعالیٰ

علیهم اجمعین۔ وجماعت کہ بدولت این قرب ذاتی مشرت اند اصالتاً او تبعاً
 سابقانند کہ آیہ کریمہ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِی
 جَنَّةِ النَّعِيمِ۔ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِیْنَ وَ قَلِیْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ۔ در شان ایشان
 صادق۔ آری چون در اولین هزاران انبیاء بودند و لکنما از اصحاب ایشان ناچار
 بسیار شد از آخرین کہ یک پیغمبر خاتم الرسل دارند و جمیع از اصحاب کرام اد۔ و
 اقله از آخرین امت کاملہدی علیہ الرضوان و اصحاب کمل تو اند بود کہ آن سرور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام باعتبار حصول این دولت کہ در آخرین امت نیز بود فرموده
 باشد۔ لَا تَدْرٰی اَدْوٰلَهُمْ خَیْرًا ۴۱ اخرهم۔ و قرب صفات نصیب کمل
 اولیاء است علی تفاوت الاستعدادات۔ و این قرب از کمالات تابعه دلالت
 انبیاء است علیہم السلام کہ بہ تعجیت بمتابعان ایشان رسیده است۔ هر چند
 اکثر این قرب را قرب ذات نہ فہمند و بہ بے رنگی و بے صفتی تعبیر کنند
 نہ این چنین است۔ بلکہ بہ بے رنگی و بے صفتی اضافی را کہ در مرتبہ صفات است
 بہ بے رنگی و بے صفاتی صفتے مطلق کہ در مرتبہ ذات است تعالی و تقدس تصور کرده
 درین توہم می افتد۔ و تجلی صفات را تجلی ذات می انکارند کمالات این ولایت
 بہ قرب صفات تعلق دارد و ظل کمالات درجہ نبوت است کہ بہ قرب ذات
 متعلق است۔ و قومی کہ بظلال اسماء و صفات تعلق دارد ظل این ولایت است
 بیک واسطہ و یا بوسائط۔ و ہر چند اسم ولایت بر آن قرب نیز اطلاق می کنند
 اما خالی از تجوز و مسامحہ نیست کما مر۔ زیرا کہ قرب ظل را کہ بیرون از دائرہ
 امکان است قرب اصل اعتبار کرده اند و اطلاق اسم ولایت بر آن نموده اند۔

دو اصلان این قرب نیز در عرف داخل اولیا اند و بقینا و بقا متحقق زیر آنکه
 این جماعه از دایره امکان برآمده اند و بظلال و بوی رسیده - پس ناچار
 از امکان فانی گشته بظلم و بوجوب بقا یافته اند - باید دانست که مراد از برآمدن
 دایره امکان و داخل شدن در ظلال و بوجوب با اعتبار شهود است نه آنکه از
 امکان فی الحقیقه برآمده داخل ظلال و بوجوب می گردند که آن الحال در ضد
 است - و قلب حقائق که محال عقلی است بدانکه مرتبه نبوت که بقرب ذات تعلق
 دارد نسبت به مراتب ولایت در رنگ دریا است محیط نسبت بقطرهای چند
 یله از ذات جل سلطانه تا صفات تعالی و تقدست همین نسبت است بظلال
 صفات خود چه رسد - و ایضا شهود مرتبه نبوت در رنگ مشهودیت در عالم است
 نه در خارج عالم و نه اتصال بعالم دارد و نه انفصال از عالم بخلاف شهود
 ولایت که شهود در آنجا در وقت عروج تام بیرون عالم است و در وقت
 هبوط در عالم بلکه در نفس خود - و ایضا صاحب کمالات نبوت علم را با صانع
 جل سلطانه پیچ نسبتی نمی نماید غیر از نسبت صانعیت و مصنوعیت و مولویت
 و عبودیت بخلاف ارباب ولایت اصلی و ظلی که عالم را امریای ذات و
 صفات واجب جل سلطانه می دانند - و ظل کمالات اسمانی و صفات او
 تعالی می انگارند و هر کس که به قرب ظلی بیشتر مناسبت دارد این دید در
 وے غالب تر بود و هر که کمتر دارد کمتر بود - اما از اصل این دید خالی نه بود -
 و لوفی بعض الاحیان - مگر آنکه او از ارباب علم نبود - و کجیل تربیت
 یافته باشد که او از مبحث خارج است که علم به تفصیل احوال خود ندارد -

و ایضاً صاحب کمالات نبوت همیشه یا عالم یک نسبت دارد و نه در وجه از عالم
 دارد و نه نزول در عالم چه مشهور بود و خود را بیرون عالم نمی داند تا عروج نماید و مشهور آید
 کند و در این عالم نیز نمی انکار د تا نزول فرماید و مشهور در عالم ثابت نماید بخلاف
 ارباب ولایت مانا که آنچه علمای اهل حق فرموده که حضرت حق سبحانه و تعالی
 نه داخل عالم است نه در خارج عالم و نه متصل است به عالم و نه منفصل از عالم
 مقتبس از مشکوٰۃ نبوة است و ملقط از الازار متالجت انبیا علیهم الصلوٰة
 و التسلیمات چه مذاق مشهور ارباب ولایت ازین معرفت دور و مجور است -
 ایضاً صاحب کمالات نبوت چون نظر او به عالم رجوع نماید بجللیته یعنی بظاہر و
 باطن به عالم توجه خواهد فرمود - تا آنکه باطنش نگران حق است سبحانه و ظاہرش
 متوجه به عالم ملک - در وقت توجه فوق نظر بتمام مقصود سبحان قدس است
 جل شانہ و در وقت توجه به عالم نظر بتمام سوے عالم است در حق این برگواران
 نظر بدو جهات مفقود است بخلاف ارباب ولایت که باطن شان بر حال خود است
 و ظاہر شان به عالم توجه پیدا کرده است و این مقام را مقام تکمیل می فرمایند
 و این مشهور را مشهور جامع بین المشهور الحق و مشهور الخلق می نامند و این موطن
 را کمال موطن ولایت و دعوت می دانند درین موطن جمع بین التشبیه و التثبیه
 اثبات می نمایند و این توجه جامع را بهتر از توجه تفریه حوت می انگارند کُلُّ
 حَرْبٍ بِمَا لَدَىٰ يَهُودٍ مِنْ قَبْلِ حَوْثٍ - درین هزار سال معلوم نیست که کس برین معرفت
 لب کشاده باشد و در وقت رجوع تمامی نظر به عالم گفته باشد بلکه نزدیک است
 که این سخن را به نقص حمل نمایند و این حالت را ناقص دانند معذروانند من لم

بیزق لم یدرس بیان عذرشان نماید. بدانکه در وقت رجوع چون نظره
 تمام رجوع نماید علامت آنست که در فوق بقیه کار مانده است و به مقصد حقیقی
 نرسیده و چون نظر تمام رجوع نماید دانسته شود که کار را با انجام رسانیده به
 تربیت خلق رجوع فرموده است الحمد لله الذی هدانا لهذا لیسنا اعمى و ما كنا
 لنبتهدى لو لآ ان هدانا الله - لقد جاءت من رسل ربنا بالحقى - این
 معرفت و امثال آن از علوم دینی است. و از مواهب لدنی از محارفات کسبى
 و علوم استدلالی نیست که آن بترتیب مقدمات توانند آن را سرانجام داد.
 ذلک فضل الله یؤتی به من یشاء والله ذو الفضل العظیم.

مکاشفه ۲۲ - الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفی

انومى اغزى شیخ محمد طاهر بدخشی استفسار نموده اند که در رساله مبدا المعاد
 واقع است که صورت کعبه چنانچه مسجود الیه صورت محمدی است همچنان حقیقت او
 نیز مسجود الیه حقیقت محمدی است علیه و علی آله الصلوٰة و السلام ازین عبارت
 فضیلت حقیقه کعبه منظمه لازم می آید از حقیقت محمدیه علی منظر الصلوٰة و السلام
 و الحجة. حال آنکه مقررست که مقصود از خلقت عالم و عالمیان اوست علیه
 الصلوٰة و السلام. و آدم و آدمیان همه طفیلی و سه اند علیه الصلوٰة و السلام
 لولا که لما خلق الله الافلاك و لما ظهر الاربوبیة - كما ورد -
 باید دانست که صورت کعبه عبارت از سنگ و کوره نیست. چه اگر فرضاً سنگ
 کوره در میان نیات کعبه کعبه است و مسجود خلایق است. بلکه صورت کعبه با آنکه
 از عالم خلق است در رنگ حقائق اشیا امر است مبطن که از حیطه وحس و خیال

بیرون است۔ و از عالم محسوسات بہت دینی محسوس نہ۔ متوجہ الیہا است مرثیاء
 را دینج در توجہ نہ ہستی بہت کہ لباسِ نستی پوشیدہ است و نیستی بہت کہ بکسوت
 ہستی خود را دامودہ۔ و در بہت بے بہت بہت در سمت بے سمت۔ یا جملہ این
 صورتِ حقیقت بنیشِ عجوبہ بہت کہ عقل در تشخیص آن عاجز بہت و عقل در تعین
 آن حیران۔ گوئی نمونہ از عالم بے چون و بے چگونگی دارد دلشانہ از بے شبہی
 و بے نمونی و روسے کبر بہت بے تاچنین نباشد شایانِ سجودیت بود۔ بہترین
 موجودات علیہ الصلوٰۃ لبشوق و آرزو ادرا قبلہ خود اختیار فرمودے۔ فیہ
 آیاتٌ بَیِّنَاتٌ۔ در شانِ آن نص قاطع بہت وَ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔ در حق
 دے فرمانِ مادح۔ بیت اللہ بہت کہ کینونیتہ خاص مرصاحبِ راجل شانہ باو
 است و القمال و نسبتِ مجہول الکلیفیہ بے چون و بے چگونگی را با او وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ
 الْأَعْلٰی۔ در عالمِ مجاز کہ قطرہ حقیقت بہت مبنی از بنیوتیتہ است کہ جائے قرار د
 آرام گاہِ صاحبِ خانہ بہت۔ اربابِ دُؤل را ہر چند نشست گاہ بسیار بہت
 و امکانہ نشست و برخاست بشمار۔ اما خانہ خانہ بہت کہ از فرامبتِ اغیار بگاہ
 است و مسکن و آرام گاہِ جانانہ بہت۔ اگرچہ حکم حدیث قدسی و لکن لیسعی قلب
 عبد مؤمن گنجایشِ تلوہ بے چونی پیدا کند لیکن نسبتِ بیتہ کہ مبنی از بنیوتیتہ
 است از کجا پیدا کند و منع فرامبتِ اغیار کہ از لوازم بیت بہت از کجا آرد۔ و
 چون غیر و غیریت را در ان موطن مدخل نبود ناچار سجد گاہِ خلائق باشد کہ غیرے
 سجدہ بود و غیریت منافی سجد دیتہ بود۔ محمد رسول اللہؐ بجانب خود سجدہ بخونیزنہ
 فرمودند بجانب بیت اللہ لبشوق و رغبت سجدہ نمودند سرتفاوت را ازین جا

در یاب شتان مابین الساجد و مسجود - دایے برادر چون شتمہ از صورت کعبہ معظمہ شنیدی اکنون محضہ از حقیقہ کعبہ معظمہ بشنو حقیقت کعبہ عبارت از ذات بے چون واجب الوجود است جل سلطانہ کہ گردے از ظهور و ظلیت در ان راه نیافتہ است و شایان مسجودیتہ و مسجودیتہ است - این حقیقت را جل سلطانہ اگر مسجود حقیقت محمدی گویند چہ منظور آید و انضلیت آن ازین چہ تصور دارد - آری حقیقت محمد از حقائق سائر افراد عالم افضل است - اما حقیقت کعبہ معظمہ از عالم نیست تا برسے آن نسبت نموده آید و در انضلیت اول توقف کرده شود - عجب است کہ تفاوت صورت این دو صاحب دولت بہ ساجدیتہ و مسجودیتہ عقلا و ذوقاً بے تفاوت حقائق اینان نبرده اند کہ در مقام اعتراض مانند ولب بہ تشبیح کشا حضرت حق سبحانہ انصاف شان بدہد کہ نا فہمیدہ ملامت نکنند - رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَالْقَوْمَ نَاعِلِي الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ -

مکاشفہ ۲۳ - این معرفت حسب التقدير تمام نہ رسیده -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَ اَصْحَابِهِ الطَّاهِرِیْنَ جَمِیْعِیْنَ
 حسب الارشاد مقالات مخصوصہ از کتاب فتوح الغیب مطالعہ نموده آمد -
 حاصل آن مقالات بیان فنار ارادت و ہومی است کہ قدم اوست از اقدام این راہ و نتیجہ تجلی افعال است کہ اول تجلیات است - نوشتہ بودند کہ حاصل این کتاب مستطاب منحصر است در فنا از خلق و نفس و ہوا و ارادت و اختیار

و در نظر فقیر ہمہ احوال کرامت مآل خود را بیان کرده اند۔ فائدہ نقدے کہ حاصل
 می گردد آنست که معلوم می گردد کہ مرتبہ ولایت چہ مرتبہ عالیت خصوصاً ولایت
 کبریٰ آنحضرت رضی اللہ عنہ و عن تبع اولیائہ مخدوم اکرام۔ فنا و ہوا دارادت
 از مطالب مقصود نیست۔ بلکہ مقصود ازان حصول استعداد و قابلیت است کہ تجلیات
 و ظہورات بے نہایت۔ آن تجلیات و ظہورات کہ اگر فرضاً ششمہ ازان بظہور آورد
 شود نزدیک است کہ نزدیکان دوری بویند و از بعیدان چہ گوید۔ در ضمن آن ظہورات
 مراتب قرب و منازل و انبساط کہ دست می دہد اند کہ ازان اگر در گنہت آید،
 دانیان حکم الحاد و زندہ نہ نمایند و از نادان چہ گلہ نماید۔ آنجا نام فنا و ہوا
 دارادت بر زبان آوردن ہزاران عار است بضرورت ازیرا سے تربیت میدیاد
 کاہلان این قسم فنا را بیان می فرمایند۔ و مقدمہ حصول مطلوب را و می نمایند پس
 معلوم شد کہ کمالات ولایت آنچه تعلق تفاضل اقدام اولیا بر آن است امور دیگر
 است۔ فنا سے ارادت و ہوا ندر مشترک است کہ بے تحصیل آن کمالات ولایت
 راہ نیست سے

ہیکس راتانہ گردد او فنا رہ نیاید در حیرت کبریا

ششمہ از کمالات ولایت نموده می آید۔ در وقت ذکر کہ آواہن ابتدا است ہر ذرہ
 را از ذرات ممکنات ذکر می یابد چہ آفاق چہ انفس۔ در وقت توجہ کہ فوق مقام
 ذکر است ہر ذرہ را متوجہ جناب قدس خداوندی جل سلطانہ می بیند۔ و در وقت
 شہود کہ بہ عالم تعلق دارد و در مراتب ظاہری گردد ہر ذرہ از ذرات رامرات
 جمال لایزال می داند بلکہ ہر ذرہ را جامع جمیع اسماء و صفات۔

مکاشفہ ۲۲ - مخدوما - ارادتے کہ سالک را بعد از فنار اختیار در ارادت
 عظامی فرماید لازم نیست کہ ہر چہ بآن ارادہ خواہد بود وقوع آید از کرامات و خوارق عادات
 چنانچہ زعم فاسد عوام و خلائق است بلکہ جائز است کہ کاملے را این ارادت عطا فرماید و از کرامات
 و خوارق عادات بیخ ازوے بظہور نیارند۔ و نیز جائز است کہ صاحب این ارادہ علی
 و ارفع باشد از صاحب ارادہ ادنی قال الشيخ المشيخ في العوادت وقد
 يكاشف الله سبحانه عبده بأيات وكرامات تربية للعبد وتقوية
 ليقينه وإيمانه وذكر بعدة حكايات من باب الكشوف والخوارق ثم
 قال كل هذبة موهب الله تعالى وقد يكاشف بها قوم ويعطي قد
 يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذبة كلها تقوية لليقين
 ومن منح له صرف اليقين لا حاجة له إلى شيء من هذبة وكل هذبة
 الكرامات دون ما ذكرناه من تجرّهي الذكرفي القلب ووجود ذكر
 الذات إلى الخوما قال وقریب من هذا ما قال شيخ الإسلام الهروي
 في منازل السائرين والذمي ثبت عندي بالبحرانية ان فراسة اهل
 المعرفة انما هي في تميزهم من يصلح الحضرة عن وجل ممن لا يصلح
 ويعرفون اهل الاستعداد الذين اشتغلوا بالله سبحانه وصلوا إلى
 حضرة الجمع فهذه فراسة اهل المعرفة - واما فراسة اهل الرياسة
 والجمع والحلوة وتصفية الباطن من غير وسيلة إلى جناب الحق سبحانه
 فانهم - فراسة كشفت الصور والاشياء بالمغيبات المختصة بالحق
 تعالى فانهم لا يجنون الا عن الحق - لانهم محجوبون عن الحق سبحانه

واما اهل المعرفة فلا اشتغالهم بما يرد عليهم من معارف الحق سبحانه
 فاخبارهم انما يكون عن الله تعالى ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع
 عن الله سبحانه واشتغال بالدنيا. مالت قلوبهم الى كشف الصور و
 الاخبار عما غاب عن احوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا انهم اهل
 الله تعالى وخاصته واعرضوا عن كشف اهل الحقيقة واتهموهم فيما
 يجتهدون عن الله تعالى سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء اهل الحق كما
 يزعمون لاجبرونا عن احوال المخلوقات فكيف يقدر ان على كشف
 امور على من هذه وكذبوهم هذا القياس الفاسد وعميت عليهم
 الاتباع الصحيحة ولم يعلموا ان الله تعالى قد حمى هؤلاء عن ملاحظة
 الخلق وحضرتهم وشغلهم عما سواه
 حمايته لهم وغيره
 ونوكانوا معرضون الى احوال الخلق ما صلحوا للحق سبحانه فاهل
 الحق لا يصلحون للخلق كما ان اهل الخلق لا يصلحون للحق تعالى وقد
 رأينا اهل الحق اذا التقوا داني التقاب الى كشف الصور ادراكا كوجها
 ما لا يقدر غيرهم على ادراكه بالفراصة الى الصور سميتها المعرفة
 وهي الفراصة فيما يتعلق بجناب الحق سبحانه والقرب منه ولا
 يشرك المسلمون والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها
 ليست شرفية عند الله سبحانه فيختص بها اهله.

مكاشفه ۲۵ - دائره ظل اسما و صفات واجبي است تعالى ابن
 مرتبه متضمن تعينات خلقت است سواي انبياء و كرام و ملائكة عظام عليهم الصلوة والسلام

وظل ہر اسم میدار تعین شخصی است از اشخاص۔ دایرہ ظل فی الحقیقہ تفصیل مرتبہ
 اسماء وصفات است۔ مثلاً صفت العلم صفتی است حقیقی کہ جزئیات ظلال آن
 صفت است کہ باجمال مناسبت دارد۔ و ہر جزئیہ از ان حقیقت شخصی است از اشخاص
 غیر انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ و مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ صواب
 این ظلال است۔ یعنی کلیات این جزئیات مفصلہ مثلاً صفت العلم و صفت القدرہ
 و صفت الارادہ و غیر ہا۔ و بسیاری از اشخاص در یک صفت شرکت دارند مثلاً
 میدار تعین خاتم المرسل صفت العلم است۔ و ہمان باعتبارے میدار تعین حضرت
 ابراہیم است۔ و نیز باعتبارے میدار تعین حضرت زوح است علی نبیاء و علیہم
 الصلوٰۃ و التسلیمات۔ و آنکہ گفتہ اند حقیقہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجال
 است۔ و تعین ادل کہ مسلمی است بوحدت مرکز ہیں دائرہ ظل است و ہیں دائرہ
 ظل را تعین مرکز اول انکاشتہ اند۔ و مرکز ادرا اجال دانستہ بوحدت نامیدہ اند
 و تفصیل آن مرکز را کہ محیط دائرہ است واحدیت گمان بردہ اند۔ و مقام فوق دائرہ
 ظل را کہ دائرہ اسماء وصفات است ذات بے چون لقور نمودہ اند چہ صفت را
 عین ذات گفتہ اند و زائد نہ دانستہ اند و فی الحقیقت این مرکز دائرہ فوق است
 کہ اصل اوست و مسمی است بدائرہ اسماء وصفات و حقیقت محمدی مرکز آن
 دائرہ اصل است و بر ظل آن مرکز اطلاق حقیقت نمودن مبنی بر اشتیاء ظل است
 یا صل و میدار تعین حضرت صدیق کہ افضل بشر است بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات۔
 و این دائرہ اصل است مردائرہ اسماء وصفات را۔ و دائرہ دیگر کہ فوق اوست
 اصل این اصل است و قوسے از دائرہ دیگر نیز از اصول آن۔ و بعد از ان دیگر ظاہر

نشد۔ مگر ہمیں قدر قوس کہ تصور نموده آمد۔ درین جا سرے خواهد بود که برآن اطلاع
 نه بخشیده اند۔ و این اصول مجرد اعتبار است در حضرت ذات تعالیٰ و تقدس که
 مبادی صفات زائد گشته است۔ و چون سیر را تا باین جا رسانید متوجه گشت
 که کار را با انجام رسانیده باشد ندادند که این تفصیل که گذرانیدی و
 دیدی تفصیل اسم الظاهر بود که یک باز در پیران است و اسم الباطن همسوز
 در پیش است و چون آن را بتفصیل با انجام رسانی دو جناح را از برائے پیران خود
 طیار کرده باشی۔ چون بعنایت اللہ سبحانہ سیر اسم الباطن با انجام رسید و جناح
 دیگر هم رسید پیران بمطلوب میسر شد **أَسْمَدُ لِلَّهِ النَّبِيُّ هَدَا إِذَا نَهَضَا وَمَا كُنَّا
 بِسَهْتَدِي لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ مَرْسَلٌ مِّنْ يَّتَابَا لِحَقِّي**۔ از سیر
 اسم الباطن چه نویسد که مناسب آن حال سر و استوار است و بے ظن است۔ این
 قدر از آن مقام و امی نماید که سیر تفصیل اسم الظاهر سیر در صفات است بے آنکه در
 ضمن آنها ذات ملحوظ شود تعالیٰ و تقدس۔ و در سیر اسم الباطن هر چند سیر اسم است
 اما در ضمن آنها ذات ملحوظ است۔ اسماء در رنگ سیر بانکه که ما در اسم آنها ذات ملحوظ
 می گردد تعالیٰ و تقدس۔ مثلاً در صفت علم ذات ملحوظ نیست در اسم اعلم ملحوظ ذات است
 در پس پرده علم زیرا که علم ذات نیست که مراد را علم است۔ **قَالَ السَّيْرُ فِي الْعِلْمِ سَيْرٌ
 فِي الْأَسْمَاءِ الظَّاهِرِ وَالسَّيْرُ فِي الْعِلْمِ سَيْرٌ فِي الْأَسْمَاءِ البَاطِنِ وَقَسَّ عَلِيٌّ
 هَذَا سَمَاءَ الصِّدْقَاتِ وَالْأَسْمَاءِ**۔ این اسماء که با اسم الباطن تعلق دارند مبادی
 تعینات ملائکه ملاء اعلیٰ است علی بنیداد علیهم السلوٰة و التسلیمات۔ این فرق را اندک
 خیال نه کنی و نگویی که از علم تا علم اندک راه است۔ کلا فرق که در میان مرکز خاک

و محمد بعش است بان فرق حکم قطره دار ذیبد ریای محیط - در گفت نزدیک است
در حصول دور دور - ذلک فضل الله یؤتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل
العظیم - بعد از حصول دو جناح اسم الظاهر و اسم الباطن چون طیران واقع شد
و عروجات میسر گشت معلوم شد که این ترقیات با باصالت نصیب تارسیست و
عصر ہوائی و عصر آبی و ملائکہ کرام علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام درین ترقیات
شریک اند چه نصیب ازین عناصر دارند و در اثناء این سیر در واقعہ نموده اند کہ گویا
بر اسپی روی روم و از بسیاری رفتن سخت در مانده ام از روس و جوب و عصا دارم
کہ بعد از آن شاید تو انتم رفت - میسر نمی شد و ہر شخص و خاشاک دست می اندازم
کہ تقویت رفتن نماید چارہ ندارم غیر از رفتن - چون مدتے باین حال میسر نمودم فتی
شہرے ظاہر شد بعد از طے این فتادخول بان شہر واقع شد - معلوم گردند کہ این
شہر کنایت از تعین اول بہت کہ جامع جمیع مراتب اسماء و صفات و شیون اعتبارات
است و نیز جامع است مر اصول این مراتب را - و اصول اصول انتہائے منتہائے
اعتبارات ذاتیہ بہت کہ شمار آسمنا بعلم حصولی تعلق دارد - بعد از ان اگر سیر
واقع شود مناسب علم حضوری است و این تعین اول منتہائے جمیع ولایت بہت
چہ ولایت گیری چہ ولایت علیا کہ مخصوص بملاز علی است و جامع است مر جمیع
ولایت انبیاء و ملائکہ کرام را علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات درین مقام ملاحظہ نموده
آمد کہ آیا این تعین ادل مگر ہمان حقیقت محمدی است کہ مشائخ گفتہ اند معلوم شد
کہ نیست - و حقیقت محمدی دیگر است کہ بالا ذکر یافتہ است - لہذا سیرے کہ فوق
آن شہر واقع شود سیر در کمالات نبوت خواهد بود کہ انبیاء را باصالت است

عليهم الصلوة والتحيات - وادليا رکمل را به تبعیت ایشان عليهم السلام والتسليمات
 ولفییب وافر ازین کمالات عنقر خاک راست - و سایر اجزای انسانی چه از عالم
 امر و چه از عالم خلق همه درین مقام تابع آن عنقر پاک است و مرتبه خواص بشریه
 را خواص ملک ازین راه حاصل شده است چه عنقر مخصوص به بشر است هر چند کمالات
 عنقر اربعه فوق کمالات مطلقه است چنانچه تحقیق آن نموده شده است - اما مطلقه
 بواسطه مناسبت که بمقام این ولایت دارد و ملحق به عالم امر است صاحب سکرت
 در مقام استغراق لاجرم مجال مخالفت دروے نمانده است و عناصر را چونکه مناسبت
 بمقام نبوت بیشتر است صدور ایشان غالب است ناچار صورت مخالفت را در
 ایشان باقی مانده اند از برای تحصیل بعضی منافع و فوائد که بآن مربوط است -
 مکاشفه ۲۶ - انوی اغوی نواجه محمد ہاشم پر سیدہ بودند کہ بعضی
 از فضلا درین دو سخن خدشہ دارند - یکے آنکہ بعد از ہزار سال حقیقت محمدی
 حقیقت احمدی گردد - و تتمہ عبارت نوشتند کہ بعد ازین فقرہ واقع است
 مسمی بہر دو اسم متحقق گردد - بعد از ملاحظہ این عبارت بینند کہ آن خدشہ
 می ماند یا نہ - چہ مانع است کہ یک مسمی بدو اسم شود کہ عبارت از دو کمالات
 مخصوصہ اند متعاقب یکدیگر کہ بعد از ازمنہ متطاو لہ متحقق می شود و از کمالے
 بہ کمالے دیگر کہ بالقوۃ داشت ترقی فرماید - سخن فلاسفہ است کہ در مجردات
 حصول جمیع کمالات را بالفعل اعتبار کرده اند و ترقی از قوہ لافعل تجویز نہ نموده
 این از کونہ نظری ایشان است من استوی یوماہ فهو مغبون ازین
 جا تواند بود کہ حضرت عیسیٰ علی تبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ نزول او بعد از

ہزار سال از بعثت آن سرور بہت علی آلہ الصلوٰۃ والسلام آنحضرت را علیہ و
 علی آلہ الصلوٰۃ والسلام باسم احمد یاد کرده است و قوم خود را بشارت قدم آنحضرت
 باین اسم داده کہ آیام دولت آن اسم بہت و الا این اسم غیر مشہور یاد کردن چہ گنجایش
 داشت کہ خلق در اشتباہ افتد و از اسم بہ مسی مہمت نہ گردند۔ ازین نیز قیاس باید کرد
 کہ نام آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بر زمین محمد بہت و بر آسمان احمد چہ کمالات
 محمدی صلی اللہ علیہ وسلم مناسبت باہل زمین دارد و کمالات احمدی مناسبت
 بہ آسمان و ملاء علی و چون از رحلت آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام ہزار سال
 بگذرد کہ آن مدت را مدخلی تمام دادہ اند و تغیر و تبدل امور و مناسبت مراد را
 علی نبیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام باہل زمین کم ماند کمال احمدی طلوع کند و علوم و
 معارف آن کمال تہور فرماید۔ خدشہ چیست و تردد کدام۔ آنچه در خدشہ نوشتہ اند
 آنجا کہ حقیقت بہت زمان نیست و تغیر و تبدل نہ تا از حقیقت چہ مراد داشتہ باشد
 و از تغیر و تبدل چہ خواستہ۔ قلب حقیقت نیست تقلب حقیقت بہت از کمالی بکمالی
 و الفباغ اوست از رنگی برنگی۔ ازین بیان حل گشت تشکیکاتی کہ نمودہ بود کہ مراد او
 حقیقت خود بہت و الا قید ہزار چہراست و چہرا گفت کہ مسئول ہزار سال باہایت
 رسید چہ حقیقت احمدی واقع گشت۔ و فائدہ ہزار سال بوضوح انجامید۔ خدشہ دوم
 آنست کہ مراد او چیست از صباحت و ملاحظت کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 و حضرت خلیل الرحمان علی نبیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام جامع آن نہ بودند و او جمع
 کنند۔ مراد از صباحت و ملاحظت بہمان صباحت و ملاحظت بہت کہ آن سرور فرمود
 علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام۔ اخی یوسف اصبح و انا اصبح۔ ملاحظت از برائی

خود اثبات فرموده و صباحت را با آنحضرت یوسف منسوب ساخته که از پدر کلان او
 که خلیل الرحمن است بایشان رسیده است علی تبتینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام و التحیات
 البرکات۔ اگر خادمے خدمت گاری نماید و مشاطگی که حسن صاحب جمال را طراوت دهد
 در نیت بختشد و فریب سازد و بحسن دلالت خود و صاحب جمال را جمع کند و حسن بیکدیگر
 را با هم دیگر ممتزج سازد چه تصور آن دو صاحب جمال است و کدام نقص است
 در حسن شان خدمت گاری۔ و امداد خادمان به محمد و مان منی از عظمت و شان
 محمد و مان است و مشعر از کمال و مہمیت و جاہ ایشان۔ محذومے که خادمان نہ دارد
 کہ خدمت گاری او کنند و امداد او و اعانت او کنند در رنگ بادشاہی است کہ قدم
 و شتم دارد و بے لشکر و لشکر یابی زندگانی می کند و امداد و اعانت از ہنگنان تصور
 است۔ و از خدمت و شتم کمال و محمود۔ بصیرت باید کہ تفرقہ کند و محمود را از مذموم جدا
 سازد سبحان اللہ و مجدہ۔ جمعے ہستند کہ اگر ہزار ہزار ہزار از شخصے ظاہر شود، و
 بظاہر یک عیب نیز داشته باشد آن عیب را پیش می گیرند و ہنر ہا را در پس پشت
 خود می اندازند و زبان ملامت دراز می کنند۔ نمی دانند کہ آن یک عیب ہم شاید
 مصروف خود از ظاہر بود و متفہن بہی باشد۔ سخنان کہ مصروف از ظاہر اند در کتاب
 و سنت و در کلام مشائخ طریقہ بسیار است۔ لیس ہذا اول و امداد فی الاسلام
 این قدر باید دانست کہ زندیقے باشد کہ خود را از نبی بہتر و افضل داند و نبی را در
 بعضے امور تابع خود انگارد۔ و از عبارات این معنی تو ہم نمودن حکم بندقہ صاحب
 آن عبارت کہ دن است حضرت حق تعالی سبحانہ انصاف دہادے
 ردی سخن کفر نہ گفت است نہ گوید منکر مشویدش۔۔۔ چہ بل باشد

صاحب خدمتہ را محب می دانستم و مقبل می انگاشتم صورت انکار از کجا پیدا کرد۔
 و یکدم راه عنادا اختیار نمود۔ سوائے کہ از روی عناد و تقصیر در میان آوردہ
 اندستی جواب نیست و مستوجب معذرت نہ۔ اما چون شما از متوسلانید بخواہ
 لب کشودہ آمد۔ واللہ سبحانہ الملہم للصواب الیہ المرجع والمآب۔

مکاشفہ ۲۷۔ مخدوما کرام در حدیث قدسی آمدہ است الخلق
 عیالی۔ ہر گاہ خلق عیالی ادب باشند احسان باہنیا چہ قدر باعث خوشنودی
 مولیٰ خواهد بود جل شانہ کہ احسان بہ عیالی اوست تعالیٰ۔ و منقول است کہ حضرت
 شیخ جد بزرگوار شہادت سرہ از کمال شفقت و مہربانی کہ بر خلائق داشتند دعا
 می کردند کہ یا خدا یا مرا این قدر جسیم و بزرگ گردان کہ تمام دوزخ بمن چنان
 پر گردد کہ هیچ عاصی را آنجا گنجایش نبود و هیچ گنہگارے معذب نہ گردد۔ و حکیم
 الولد ستر لاپسیہ همان قسم از اولاد کرام حضرت شیخ نیز متوقع است و یقین
 داند کہ آمدن ایشان باعث سرور فقرا گشتہ است۔ حضرت حق سبحانہ شمارا
 سرور دارد و بر جادہ آہار کرام شمارا استقامت بخشاد۔

مکاشفہ ۲۸۔ معلوم بودہ باشد کہ این دار دار عمل است نہ دار
 فراغت و آسودگی۔ باید کہ ہمت خود را تمام مصروف اعمال دارند و فراغت و
 عیش خود را یک سو دارند۔ چندان زبان خود را بند کرد لا الہ الا اللہ مبذول
 سازند کہ بغیر ضرورت بغیر این کلمہ طیبہ گویا نیا شد۔ باید کہ ذکر تر زبان بموافقت
 دل بطریق خفیہ گفتہ شود۔ اگر توانند ہر روز از پنج ہزار این کلمہ را کمتر نہ گویند
 و در زیادتی مختار اند۔ کسل و کاہلی تقصیر اعدا باد۔ عمل باید کرد، عمل باید کرد،

عل باید کرد صغ در خانه اگر کس هست یک حرف بس هست

مکاشفہ ۲۹ - مشک نیست کہ عالم مصنوع حق است سبحانہ - و

ثبات واستقرار دارد - و معاملہ ابدی بہ بعضی از افراد آن تعلق است از عذاب

و ثواب اخروی دائمی کہ مخیر صادق ازان خبر داده است علی آلہ الصلوٰۃ والسلام

این عالم را علما و ظواہر موجود خارجی می دانند و در آثار خارجی می انگارند - و صوفیہ

عالم را مہووم می دانند و جز در مرتبہ وہم و حس ثبوت و اثبات نمی نمایند آن مہوومے

کہ بمجرد اختراع وہم بودہ باشد کہ بر فہم مرتفع گردد کلاً بلکہ بصنع حق جل و علا

دائن و احکم است در مرتبہ وہم ثبوت و تقرر پیدا کردہ است و حکم موجود گرفتہ نزد

این بزرگواران موجود در خارج حق است سبحانہ و بس عالم جز در علم ثبوت نہ دارد

و در خارج غیر از ثبوت و تقرر وہمی نصیب آن نیست و لله المثل الاعلیٰ مثل

این موجود حقیقی جل شانہ و این مہووم خارجی مثل نقطہ جو الہ است دائرہ مہوومے

کہ در مرتبہ حس و وہم از سرعت آن سیر نقطہ تا شے گشتہ است و ثبوتے در وہم

پیدا کردہ - پس فی الحقیقت دائرہ را ثبوتے نیست جز در وہم موجود همان نقطہ است

و بس

خوشتر آن باشد کہ سر دلبران گفتمہ آید در حدیث دیگران

چون عالم را کہ اعراض مجتمعہ است و ذاتیت و جوہریت در دے کائن نیست کہ

بان قیام اعراض گردد و قیامے بذات مہووم - عادت تام آن معرفت دہد آن را

مقدم اینان سازند - آن ذات مہووم را نصیبے از بے چونی نخواہد بود - چنانچہ

تحقیق آن موجب در مکاتب دیگر نموده آمدہ است - و چون نصیبے از بے چونی پیدا کرد

از دیده و دانش بیرون رفت و از نعم و دوهم خارج گشت - عقل سلیم هر چند در حیوان
 بماند هیچ حاصل از وی بدست نیارد - با وجود سه نیت سیر چند آنکه دور دور رود و
 هیچ پے به وی نرسد و در ازلوار ایابد - با وجود جوهریت و امکان حکم جوهریت -
 و امکان در وی مفقود است و جز حکم نسبت حکم دیگر قبول نمی نماید - حدیث جامع الخیرات
 وفقی نوادر الاصول عن عبد الرحمن ابن سمرة رضی الله عنه - قال
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة
 فقال اني مرأيت اليا رحمة عجا ما رأيت رجلاً من امتي جاء ملك الموت
 بقبض روحه فجاء برة بوالديه فودعه عنه و مرأيت رجلاً من امتي
 قد لبسط عليه عذاب القبر فجاء وضوءاً فاستبعد من ذلك و مرأيت
 رجلاً من امتي احتوطه الشياطين فجاء ذكر الله فخلصه من بينهم و
 مرأيت رجلاً من امتي قد احتوطه ملائكة العذاب فجاء صلوة فاستغنى
 عنه من ايديهم و مرأيت رجلاً من امتي بلمت عتاشا كلها
 و مراد حوضاً منع فجاء صيامه فسقاه و مرأيت رجلاً من امتي
 و النبيون تعودوا حلقاً حلقاً كلها وفقى الى حلقه طرد فجاء اغتساله من
 الجنابة و اخذة واقعدة الى جنبه و مرأيت رجلاً من امتي بين يديه
 ظلمة و من خلفه ظلمة و عن يمينه ظلمة و عن شماله ظلمة و من فوقه
 ظلمة و من تحته ظلمة فجاءته حجة و عمرته و استرجا و اخلاه الى
 النور او قال فاستنقذاه من ذلك و مرأيت رجلاً من امتي من
 تكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت يا معشر

المؤمنین كلّموه فكلّموه ورايت راجلاً من امتي مضى وهيج الناس
 وشردهابيده اوعن وجهه فجاء امره بالمعروف ونهى عن المنكر
 فاستنقذاه من ايديهم اوغلاه مع ملائكة الرحمة ورايت راجلاً
 من امتي جاثياً على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه
 بيده فادخله على الله ورايت راجلاً من امتي قد هوت صحيفه
 من قبل شماله فجاء خوفه من الله فاخذ صحيفته وجعلها في
 يمينه - ورايت راجلاً من امتي قد خفت ميزانه فجاءت افراط
 فتقلوا ميزانه - ورايت راجلاً من امتي قائماً بسقر جهنم فجاء حلمه
 من الله فاستنقذاه من ذلك ومضى - ورايت راجلاً من امتي
 في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله فاستخرجته
 من النار - ورايت راجلاً من امتي قائماً الى الصراط يردد كما
 يردد السعفة فجاء حسن ظنه بالله فمسكن رعدته ومضى -
 ورايت راجلاً من امتي اذ حفت احياناً ويحبوا احياناً ويتعلق احياناً
 فجاءته صلواته فاخذته بيده فقامته ومضى على الصراط -
 ورايت راجلاً من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب
 دونه فجاءته شهادته ان لا اله الا الله وفتحت له الابواب
 وادخله - جامع اين مكاشفات عينيه گويد که بعد از تمام اين رساله پهل
 حديث بدستخط آنحضرت قدس الله سره الاقدس بنظر در آمد که احاديث
 متفق عليه بخاري و مسلم راجع نموده اند تيمنا به تميم اين رساله يابن احاديث

كرده شد على مصدرها الصلوة والسلام.

جهل حديث مبارك عن عمر بن الخطاب رضی
الله قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات
وإنما لكل امرئ ما نوى - فمن كانت هجرته إلى الله وإلى الرسول
فحجرتة إلى الله وإلى رسوله - ومن كان هجرته إلى دنيا يصيبها
أو إلى امرأة يتزوجها فحجرتة إلى ما هاجر اليه متفق عليه - و
عن ابن عمر رضی الله عنهما قال - قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بُني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً
عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان
متفق عليه - وعن أبي هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الإيمان بضع وسبعون شعبة فأفضلها قول
لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة
من الإيمان متفق عليه - وعن أنس رضی الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من
والده وولده والناس أجمعين متفق عليه - وعنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كنَّ فيه وجد حلاوة الإيمان
من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن أحب عبداً لا
يحبه إلا الله ومن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله عنه
كما يكره أن يلقى في النار متفق عليه - وعن معاذ رضی الله عنه

كنت سرور النبي صلى الله عليه وسلم على حمير بيتي وبينه
 الاموخرمة الرحلى فقال يا معاذ هل تدسى ما حق الله على عباده
 وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على
 العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله ان لا يعذب
 من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا لا يشركه الناس
 قال لا تبشروهم فيتكلوا - متفق عليه - وعن عبادة ابن الصامت رضى
 الله عنه قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله
 الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان عيسى عبد
 الله وابن امته وكلمة القاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق
 وان النار حق ادخله الجنة على ما كان من العمل متفق عليه - و
 عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اجتنبوا السبع الموبقات المهلكات قالوا يا رسول الله وما هن
 قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق
 واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقد اتى المحصنات
 الغافلات - متفق عليه - وعنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله يجازى عن امتى ما وسوست به صدورهم
 يتعمل به اولم يتكلم - متفق عليه - وعن سهيل ابن سعيد رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العيد ليعمل
 على اهل النار وان من اهل الجنة ولعمل عمل اهل الجنة وانه

من اهل التَّابِرِ وَاَتَمَّ الْاَعْمَالِ بِالْحَوَائِثِمِ - متفق عليه - وعن عائشة ^{١١}
 رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث
 في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رَدٌّ - متفق عليه - وعن معاوية ^{١٢}
 رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد
 الله به خيرا يَفْقَهُهُ في الدين وَاَتَمَّ اَقْسَمَ وَالله لِيُحْطِيَ - متفق
 عليه - وعن عثمان رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من توضا وَاَحْسَنَ الوَضُوءِ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ
 حَبْسَةٍ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ اَظْفَارِهِ - متفق عليه - وعن ابى
 هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يَقْبَلُ صَلَاةً مِنْ اَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - متفق عليه - وعن ^{١٣}
 انس رضی الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَنِّبِ وَالْجُنَّائِثِ
 متفق عليه - وعن ابى هريرة رضی الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لَوْ لَا اَشَقُّ عَلَى اُمَّى لَامَرْتَهُمْ بِتَاخِيرِ
 الْعِشَاءِ وَبِالسَّوَالِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ - متفق عليه - وعن عائشة ^{١٤}
 رضی الله تعالى عنها - قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يَجِبُ التَّيْمَانَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَانِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرَةٍ وَتَرْجُلِهِ
 وَتَغْلِيهِ - متفق عليه - وعن عائشة ^{١٥} قالت كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اِذَا غَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ لَغَيْسَلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ

للصلاة ثم يدخل اصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصيب
 على راسه ثلاث غزوات بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله .
 وعلما قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنباً
 قام اذ ان يأكل او ينام توضع للصلاة . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم
 الجمعة فليغتسل . متفق عليه . وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امرأيتهم لو ان نهراً بباب احدكم تغسل فيه كل
 يوم خمساً هل يبقى درنه شيئاً قالوا لا يبقى عن درنه شيء قال ذلك
 مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا . متفق عليه . وعن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
 تفوته صلاة العصر فكانها وترا أهله وماله . متفق عليه . وعن
 ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 صلى بوردن دخل الجنة . متفق عليه . وعن ابي عمر رضي الله عنهما قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على سراحة
 حيث توجهت به ويومي ايام صلاة الليل الا القران ويوتر
 على سراحته . متفق عليه . وعن انس رضي الله عنه قال صلى رسول
 الله صلى الله عليه عليه بكبشين المحبين اقرنين فرأيتهم واضعاً قدمه
 على اصفاحهما ليسي ويكبر فذبحهما بيده ويقول بسم الله الله اكبر
 متفق عليه . وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس السلام وعبادة
 المريض واتباع الجنازة واجابة الدعوة وتشميت العطاس متفق عليه
 وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه
 وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن
 ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها
 متفق عليه. وعن ابى سعيد الخدرى عن عائشة رضى الله عنها قالت
 ما رأيت احدا اشتد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متفق عليه. وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشهاد خمسها المطعون والمبطون والغريق
 وصاحب الهدم والشهيد فى سبيل الله. وعن ابى سعيد خدرى
 رضى الله تعالى عنه من صام يوما فى سبيل الله بعد الله وبه
 عن النار سبعين خريفاً متفق عليه. وعن ابى قتادة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين
 قبل ان يجلس. متفق عليه. وعن انس رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه عليه البراق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها
 متفق عليه. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الغد بسبع وعشرين درجة.
 متفق عليه. وعنه انه اذن بالصلوة ليلة ذات برد ورجح قال
 الاصلوا فى المرحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم.

كان يا امر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر ليقول الاصلوا في
 الرحال - متفق عليه - وعن المغيرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اور مت قد مائة فقيل له لم تصنع هذا وقد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبداً شكوراً - متفق
 عليه - وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قتل - وعن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه قال ادومان خليلي بثلاث لا ادعمن حتى اموت
 صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلوة الضحى ونوم على وتر - متفق عليه
 وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل
 بيته يوم فتح مكة فافتسل وصلى ثمانى ركعات فلم ارضوا ما قط
 اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية وذلك ضحى
 متفق عليه - وعن انس رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذي الحليفة
 ركعتين - متفق عليه - وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا اليوم الذي يصومونه فقالوا هذا
 اليوم عظيم انجى الله موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى
 شكراً ففحن نضومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمتحق احق
 وادنى بموسى منكم فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصيامه
 متفق عليه -

احاديث فضائل الشليخين رضى الله تعالى عنهما
 عن ابن عباس رضى الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً راسه بخرقة فتقعد على المنبر
 فحمد الله واثنى عليه قال انه ليس من الناس احداً من عليّ في نفسه
 وماله من ابى بكر بن ابى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لا يتخذ
 ابى بكر خليلاً ولكن خلة الاسلام افضل سدوا عنى كل خوخة في هذا
 المسجد غير خوخة ابى بكر - وعن ابى الدرداء رضى الله عنه قال قال
 النبى صلى الله عليه وسلم ان الله يعثى اليكم قتلتم كنيت وقال ابو بكر
 صدقت واسانى بنفسه وماله فهل انتم تاركون لى صاحبى مرتين
 وعن عبد الله بن زمعه قال لما استعز برسول الله صلى الله عليه وسلم
 وانا عنده فى نفر من المسلمين دعا بلال الى الصلوة فقال مروا
 من يصلى للناس فخرج عبد الله بن زمعه فاذا عمر فى الناس وكان
 ابو بكر غائباً فقلت يا عمر قم فصل للناس فتقدم فكبر فلما سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صوته وكان عمر رجلاً مجهراً - فقال فابى بكر
 يا بى الله ذلك والمسلمون يا بى الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابى بكر
 فجاى بعد ان صلى عمر تلك الصلوة فصلى بالناس - زاد فى رواية قال لما
 سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صوت عمر فخرج النبى صلى الله عليه وسلم
 حتى اطلع راسه من حجرتة ثم قال لا لايصل للناس ابن ابى قحافة
 يقول ذلك مغضباً - وعن عمروة قال رأيت عقية بن ابى معيط جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه
 صلى الله عليه وسلم فخنقه به خنقاً شديداً فجاء ابو بكر حتى دفعه عنه
 فقال اتقتلون رجلاً ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
 وعن عمر ذكر عنده ابو بكر رضى الله تعالى عنهما تسبى وقال ودوت ان
 محلى كله مثل عمله يوماً واحداً من أيامه وليلة واحدة من ليلاته اما
 ليلته فليلية سار مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى الغار فلما
 انتهيا اليه قال والله لا تدخل حتى ادخل قبلك فان كان فيه شئ
 اصابتي دونك فدخل فكسحه ووجد في جانبه ثقباً فشق امراسه
 وسد هابه ولقي منها اثناين فالقهما رجلين ثم قال لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع
 راسه في حجرة وقام فلذع ابو بكر رضى الله تعالى عنه في رجله من
 ولم يتحرك مخافة ان يبتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت
 دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وعلى الوصلوا
 والسلام مالك يا ابا بكر قال لدعت فذاك ابى وامى فتقل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم استقص عليه وكان سيب
 موته رضى الله تعالى عنه - واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم امرت الصرب وقالوا لا نؤدى الزكوة فقال رضى الله تعالى
 عنه لو صنعوني عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف
 الناس وارفق بهم فقال لى اجبارنى الجاهلية وخوارنى الاسلام

انه قد انقطع الوحي وتم الدين اينقص وانما حي .

فصائل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه - عن جابر قال قال
 عمر لا بى بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر
 اما انك ان قلت ذلك فلقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما طلعت الشمس على رجل خير من عمر - وعن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابى جهل
 او عمر بن الخطاب فاصم عمر فعذ على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاسلم ثم صلى فى المسجد ظاهراً - عن ابى ذر قال ان الله وضع الحق
 على لسان عمر يقول به - عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو كان لعبدى نبى لكان عمر بن الخطاب - وعن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان قبلكم من الاعم ناس
 محدثون غير ان يكون انبياء فان يك فى امتى احد فانه عمر - وعن
 ابن مسعود قال مازلنا اعز منذ اسلم عمر - وعن انس ان النبى صلى
 الله عليه وآله وسلم قال دخلت الجنة فاذا نال بقصر من ذهب فقلت
 لمن هذا فقالوا الشباب من قرئش فظننت انى هو فقلت من هو
 قالو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه -

حديث مسلسل بالاولية يرجمهم الرحمن تبارك الله تعالى
 امرهموا فى الارض يرجمكم من فى السماء -

تمت رسالۃ المکاشفات بحون اللہ تعالیٰ من ہذا احقر عباد اللہ
 خان محمد تالپر سکنتہ تندرہ محمد خان تالپر علاقہ سندھ غفر اللہ
 تعالیٰ ذلہبہ دستر عیوبہ۔ امید از تا ظران ہذہ الرسالہ المبارکہ
 آن بہت کہ عین مطالعہ و معائنہ رسالہ ہذا دعا و خیر در حق این بند
 گنہگار از جناب این در متعال مسئول دارند۔ و از سہو و خطاے
 کہ در نظر آید گذر نمایند کہ الا لنعان مشفق من السہو والنسیان۔

من نوشتہ صرف کردم رذکار

من نہانم این بہاند پاندار!

والسلام

۲۵ رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ

ارذی الحجہ۔ میر سید حسین ابن ملا میر نور دجاری نے یہ نسخہ نقل کیا

۱۲۷۹ھ

ترجمہ مکاشفات علیہ

امام ربیانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز

پاک ہے وہ ذات کہ کسی حمد کرنے والے کی حمد اس کے قدس ذات تک نہیں پہنچ سکتی۔ بلکہ تمام حمدوں کا منتہا اس کے بارگاہِ عزت یعنی اسماء و صفات سے فرد تر ہے۔ تو پاک ہے ایسا کہ تو آپ اپنی شتارہ ہے تو ہی حمد ہے اور حامد اور محمود ہے۔ تیرے علاوہ اس مقصود کے ادا کرنے سے عاجز ہے۔ اپنی حمد کے ساتھ جس کی حقیقت سے تیرے حبیب صاحب مقام محمود کو یوم موعود میں کافی حصہ ملا ہے۔ اور یا اللہ ان پر اپنی رحمت کاملہ شاہد و مشہود کی تعداد میں نازل فرما۔ پس ہم جس طرح حمد کے ادا کرنے سے عاجز ہیں اسی طرح صلوة محمود پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ دونوں چیزیں تیرے والہ ہیں اور ان کے حق کی ادائیگی وہی ہیں جو تیرے پاس ہیں۔ اور ان کی آل پر اور ان کے اصحاب پر جو کمال متابعت پر فائز ہیں۔ دلالت کے درجہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ اور بہت زیادہ سلامتی نازل فرما!

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ اشتہ ۴ میں حضرت قدوة المحققین استوہ لواہین

حجۃ اللہ فی العالمین مجاز اقطاب و نجیبار ملاذ افراد و بدلا صاحب ولایت اصلیہ

۷ خازنِ رحمتِ الہیہ، وارثِ کامل، عالم، متکلم، مکلم، محدث امام ربانی خلیفہ رحمانی ہمارے امام و قبلہ شیخ احمد بن عبدالاحد الفاروقی قدس اللہ سرہ کے مسودات قدسی آیات کے چند اوراق بعض دوستوں کے ہاتھوں سے ملے جو کہ اب تک منقول نہیں ہوئے ہیں۔ یہ اوراق رنگین و دلکش الفاظ و عبارات کے ضمن میں اسرارِ حقیقہ کو جامع اور معارفِ سنہ اور کیا مقالات پر مشتمل ہیں۔ نثر

فنی کل لفظ منہ روض من المتی و فی کل سطر عقد من الدرر

آرزو کا باغ اس کا لفظ لفظ ہر سطر ہے موتیوں کی اک لڑھی

اس کا ہر ورق ایک شفیق مرشد ہے جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے۔ اس کا ہر صفحہ صفحہ کائنات پر اسرارِ معبود کی اجمالی تحریر ہے۔ ع

ہر ورق ہے ایک دفترِ عرفان

اس درگاہ کے فدویوں میں سے ایک کے دل میں یہ بات آئی کہ اس کو نقل کرے اور ان بکھرے ہوئے موتیوں کو جمع و ترتیب کی لڑھی میں پرو کر اس کو رکھنا چاہیے۔ کیونکہ ان اوراق کے اکثر معارف آنجناب کے علوم سابقہ میں سے ہیں۔ نیز اس لیے کہ اس کے بعض اوراق اس قبیل سے ہیں کہ ان علوم کا حاصل آنجناب کے رسائل و مکاتیب میں موجود ہے۔ لیکن چونکہ وہاں بساطِ سخن کا طرز کچھ اور ہے اور فوائد و زوائد سے بھی خالی نہیں ہے اس لیے تبرکاً اس کو بھی تمام اوراق کے رنگ میں نقل کر کے بیانتا میں لاکر مکاشفات کے نام سے ایک رسالہ کی ترتیب دی۔ اور مشائخِ قادریہ و نقشبندیہ کے شجراتِ بوآنجناب نے نقل کرائے ہیں اور اجازت نامے جو کہ اپنے بعض خلفاء کو لکھے ہیں تبرکاً ان کو بھی مکاشفات سے پہلے نقل کیا ہے۔

اس ضمن میں پیرانِ حشر کے اسماء گرامی بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ اگرچہ یہ آنجناب کا نقل کرایا ہوا نہیں ہے۔ اور رسالہ کے خاتمے پر چالیس حدیثیں آنجناب کی جمع کی ہوئی نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں سے ہر ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ اور آنجناب کی جمع کی ہوئی احادیث فضائلِ شیعین کے متعلق بھی مذکور ہیں۔ ساتھ ساتھ ایک ایسی حدیث بھی درج کی ہے جو جامع خیرات اور ثمر برکات ہے۔ یہ تمام احادیث رسالہ کے رنگ میں اکثر اوقات آنجناب کے دستخط کے ساتھ دیکھے گئے ہیں۔ اور ان احادیث کا خاتمہ ایک ایسی حدیث پر ہے جو کہ آنجناب کو مسلسل یا لا ولایت اسناد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہی حق کی توفیق بخشتا ہے۔ اے ہمارے پروردگار ہم سے مواخذہ نہ کر اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں۔ اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے رسالہ کو شروع کرتے ہیں۔

شجرہ مشائخ قادریہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اولاد کی مثال حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی سی ہے کہ جو اس میں سوار ہو گیا اُس نے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا وہ ہلاک ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے عارفین کے قلوب کو اپنی معرفت سے منور کیا۔ اور اپنے کمال فضل سے سالکین کے احوال کو تمام عالم پر فضیلت بخشی۔ اور دردِ دہو اللہ کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی تمام آل پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”یہی ہے وہ جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو

دے رہا ہے۔ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے۔ آپ یوں کہیے کہ میں تم سے اور کچھ
مطلب نہیں چاہتا۔ بجز رشتہ داری کی محبت کے۔“

اما بعد۔ خدا سے واحد وغنی کی رحمت کا محتاج بندہ احمد بن عبداللہ احد
فاروقی کہتا ہے کہ اس نے اپنے مولیٰ سبحانہ تعالیٰ کے پسندیدہ اعمال کی سجا آوری میں
چنگلی کے بعد صلح بھائی فلان بن فلان کا خرقہ صوفیہ قادر یہ پہنا۔ انھوں نے اپنے
شیخ عارف باللہ شیخ کمال سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد قطب اولیاء شیخ
المحققین شاہ نقیصیل سے پہنا۔ انھوں نے اپنے شیخ و مرشد سید گدار رحمن سے ،
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شمس الدین صحرائی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ
قطب عالم سید بہار الدین سے۔ انھوں نے شیخ المحققین سید عبدالوہاب سے
انھوں نے اپنے شیخ قطب عالم سید شرف الدین قتال سے، انھوں نے
اپنے شیخ و مرشد سید السادات قطب عالم سید عبدالرزاق سے۔ انھوں نے
اپنے شیخ اور والد قطب ربانی، غوث صمدانی کریم الطرفین الحسنی و الحسنی الجنبلی
الشافعی حضرت امیر سید محی الدین ابو محمد عبدالقادر جیلانی قدس اللہ تعالیٰ
سرہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم سید السادات شاہ ابی صالح۔
انھوں نے اپنے والد شاہ سید موسیٰ جنبلی دوست سے انھوں نے اپنے والد
قطب عالم شاہ سید عبداللہ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم
سید کیمی زاہد سے۔ انھوں نے قطب عالم سید محمد مورث سے انھوں نے
اپنے والد قطب عالم شاہ سید داؤد سے انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ
موسیٰ سے۔ انھوں نے اپنے والد قطب عالم شاہ سید عبداللہ مورث سے۔

انہوں نے اپنے والد قطیب عالم شاہ موسیٰ جون سے۔ انہوں نے اپنے والد شاہ سید عبداللہ المحض سے۔ انہوں نے اپنے والد سید السادات تمام برکت کے جامع حسن مثنیٰ سے۔ انہوں نے اپنے والد امام المتقین قدوة المسلمین امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ انہوں نے اپنے والد حضرت علی مرتضیٰ بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ورضی اللہ عنہ سے اور اپنی والدہ حضرت فاطمہ زہراء (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) بنت سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ووصیہ واتباعہ اجمعین سے بھی خرقہ پہنا۔

شجرہ مشائخ ذقتبندیۃ قدس اللہ تعالیٰ اسوادہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے رسول کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ اور مومنین کو وسیلہ ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ "جس نے رسول کی اطاعت کی تو اُس نے اللہ کی اطاعت کی" اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اُس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو" اس لیے یقیناً جس نے رسول کی اطاعت کی وہ کامیاب ہوا۔ اور اُس نے نجات پائی۔ اور جس نے اللہ کی طرف وسیلہ تلاش کیا وہ بلند درجات تک پہنچا۔ اور تم واکمل صلوٰۃ و اسلام اللہ کے رسول پر جو مَا زَاغَ الْمَبْصُورُ وَمَا كَفَىٰ (نگاہ نہ توہٹی اور نہ بڑھی) کے زینے سے پاک ہیں۔ اور اپنے رب کی بڑی نشانیاں دیکھی ہیں۔ اور اُن کے آل و اصحاب اور کامل متبعین پر جو ہدایت کے ستارے اور بلند مراتب تک پہنچنے کے وسائل ہیں۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے اللہ بادشاہ قومی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبد اللہ

فاردتی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشے اور ان دونوں کے
 عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ فلاں (اللہ اس کو اپنی رضا کی توفیق بخشے)
 صلا اس قلیل بصناعت فقیر کے توسط سے ان شیوخ نقشبندیہ کے سلسلہ ارادت میں
 داخل ہوا جو کہ اقتدار اور وسیلہ بنائے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اس لیے کہ ان
 حضرات نے نہایت کو بدایت میں داخل کر دیا ہے، سنت کی پیروی کا التزام کیا،
 اور بدعت کے ارتکاب سے پرہیز کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی جماعت کو بڑھائے۔
 اور ان کے حاسدوں کو ہلاک کرے۔ ان کے شیخ اور معلم طریقت دین رضا کے مؤید
 شیخ محمد الباقی تھے۔ اور ان کے شیخ مولانا خواجگی املکنی اور ان کے شیخ مولانا درویش محمد
 اور ان کے شیخ مولانا محمد زاہد۔ اور ان کے شیخ قدوة الاحرار عبید اللہ اور ان کے
 شیخ مولانا یعقوب چرنی۔ اور ان کے شیخ اس طریقہ کے قبیلہ اور ہمارے امام
 بہاء الحق والدین تھے جو نقشبند کے نام سے مشہور ہیں۔ اور ان کے شیخ اور معلم
 آداب و طریقت امیر کلال تھے۔ ان کے شیخ مولانا بابا محمد سہاسی اور ان کے شیخ
 خواجہ علی رامینی تھے جو عزیزان کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کے شیخ محمود خیر
 فتنوی اور ان کے شیخ مولانا عارف ریوگری اور ان کے شیخ اس طریقہ کے
 رئیس عبدالخالق عجدوانی تھے۔ اور میرے لیے روحانیت کو رئیس شیخ نقشبندی
 امام ربانی شیخ ابویعقوب یوسف ہمدانی نے مقدر کیا۔ اور ان کے شیخ شیخ طریقت
 ابوعلی فارمدی طوسی تھے۔ ان کے شیخ قطب ربانی شیخ ابوالحسن خرقانی تھے اور ان
 کے شیخ روحانی مربی سلطان العارفين شیخ ابویزید بسطامی۔ اور ان کے شیخ
 روحانی مربی سلطان امام اجل جعفر صادق اور ان کے شیخ ان کے جد (والدہ کی

طرف سے) قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق تھے۔ یہ کبار تابعین اور تابعین کے مشہور
 فقہائے سبعہ میں سے ہیں۔ ان کے شیخ حضرت سلمان فارسی تھے جن کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرافت سے مشرف فرمایا کہ سلمان ہمارے اہل بیت میں
 سے ہیں۔ اور ان کے شیخ خیر البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کے شرف کے ساتھ
 ساتھ مومنین کے امیر حضرت ابو بکر صدیق تھے۔ اور ان کے شیخ افضل الانبیاء
 قدوة الرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ جنھیں اللہ تعالیٰ
 نے ہدیٰ اور دین حق کے ساتھ اس لیے بھیجا کہ تمام دین پر اس کو غالب کر دیں۔

شجرہ مشائخ چشتیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

جاننا چاہیے کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے
 چشتی نسبت اپنے والد بزرگوار سے پائی اور ان بزرگوں کے خرقہ کو ان سے لیا۔
 اور عارف ربانی اسوۃ المحققین، استاذ العلماء، التقیاء کی پناہ گاہ، شریعت و
 حقیقت کے جامع شیخ عبدالاحد قدس سرہ ہیں۔ انھوں نے دائرہ ولایت کے
 قطب ہدایت کے نشان، مخلوق کی علامت، کامل مکمل شیخ رکن الدین قدس اللہ
 تعالیٰ سرہ سے خرقہ پہنا۔ انھوں نے اپنے والد شیخ الاسلام قطب الاقطاب شیخ
 عبدالقدوس قدس اللہ سرہ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ الاسلام شیخ محمد
 عارف سے۔ انھوں نے اپنے شیخ اور والد شیخ شمس الدین احمد عبدالحق سے
 انھوں نے اپنے شیخ جلال بانی بہت سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ شمس الدین
 ترکستانی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر سے انھوں نے
 اپنے شیخ فریدالحق والدین مسعود ابودھنی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ قطب ملت

دین خواجہ قطب الدین بختیار اوشی^۲ سے انھوں نے اپنے شیخ خواجہ معین الدین
سجری^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عثمان ہارونی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حاجی
شرف زندی سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ مودود حسینی^۲ سے۔ انھوں نے اپنے
شیخ شیخ ابویوسف حسینی^۲ سے اور انھوں نے اپنے شیخ ابو محمد حسینی سے۔ انھوں نے
اپنے شیخ شیخ ابواسحق بسامی^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ ابی اسحق علودینی
سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ ہبیرہ بصری^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ
حذیفہ مرعشی^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ سلطان بلخ ابراہیم ادہم^۲ سے انھوں نے
اپنے شیخ شیخ فضیل بن عیاض^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ عبدالواحد بن زید
سے۔ انھوں نے اپنے شیخ شیخ حسن بصری^۲ سے۔ انھوں نے اپنے شیخ حضرت
امیر المؤمنین امام المسلمین علی مرتضیٰ^۲ سے انھوں نے اپنے شیخ حضرت رسالت
و قدسیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنا۔

اجازت نامہ

بعد حمد و صلوة کے اللہ ملک ولی کی رحمت کا محتاج احمد بن شیخ
عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائیں) کہتا ہے
کہ برادر صالح، عالم، صدیق، علوم شریعت و طریقت و حقیقت کے جامع
شیخ حمید بنگالی (اللہ اُس کو اپنے محبوب و پسندیدہ امور کی توفیق بخشے)
جب منازل سلوک طے کیے، معارج جذبہ پر چڑھے۔ اور درجہ ولایت تک پہنچے۔
بعد اس کے کہ ان کو نہایت فی البدایہ کے اندراج کا مرتبہ حاصل ہو گیا تو
میں نے ان کو اجازت دی کہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسراہم کے

طریقہ کے مطابق طالبین، مخلص مریدین اور مسترشدین کو استخارہ اور حصول اذن کے بعد تعلیم دین۔ اور اللہ سبحانہ سے درخواست ہے کہ ان کو نامناسب اور ناشائستہ امور سے محفوظ رکھے اور بچائے۔ اور سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

اجازتِ فامہ دیگر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - حَمْدٌ وَتَسْبِيحٌ عَلٰی نَبِيِّهِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم ہو کہ جب ظلالِ برادر صالح، سالکِ طریقت، اہل اللہ، عارف باللہ، سید کامل محمد نعمان اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو اپنی مرضی کی توفیق بخشنے، اس فیر کے توسط سے حلقہٴ ارادتِ نقشبندیہ قدس اللہ اسیرارہم میں داخل ہوئے اور ان کے طریقہٴ عالیہ پر چلے اور طالبین کے لیے نفع کو ظاہر کیا، تو میں نے ان کو طریقتِ حقیقت کی تعلیم کی اجازت دی اس پر سلامتی ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت مصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کا التزام کیا۔

اجازتِ فامہ دیگر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - بعد الحمد والمنۃ لولییہ والصلوٰۃ والتسبیح علی نبیہ علی آلہ واصحابہ الکرام الداعین للخلق الی دار السلام - اللہ ولی وغنی کی رحمت کا محتاج احمد بن عبدالاحد فاروقی نقشبندی (اللہ تعالیٰ ان دونوں کے گناہوں کو بخشنے اور دونوں کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے) کہتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے برادرِ عامل، فاضل، کامل شیخ محمد بن طاہر کو اپنے اولیاء کے طریقہ پر چلنے کی توفیق بخشی اور طریقہٴ نقشبندیہ میں پوری ہمت کے ساتھ داخل ہو گیا تو اس کو حضور و شہود اور

قربت و جمعیت حاصل ہوئی اور وہ ہدایت میسر ہو گئی جس میں نہایت مندرج ہے۔ پھر جب اس حالت پر کچھ زمانہ گزر گیا تو اس پر ظاہر ہوا کہ عنقریب وہ ایک بڑے ایٹلا میں مبتلا ہو گا یہاں تک کہ صراطِ مستقیم سے ہٹ کر متفرق راہوں کی طرف نکل جائے گا۔ اور اس حق کے مذہب سے باطل مذاہب کی طرف مائل ہو جائے گا۔ مجھے اس کی طرف سے فکر ہو گئی اور مجھے اللہ تعالیٰ کے دربار میں تضرع اور خشوع کی طرف مجبور کیا، تاکہ اس سے ایٹلا دور ہو جائے اور یہ بلا مائل جائے۔ پھر تضرع تمام کے بعد مجھ پر ظاہر ہوا کہ عنقریب یہ بلا اس سے دور ہو جائے گی تو میں نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ تھوڑی ہی مدت کے بعد پہلے پہلے جو چیز مجھ پر ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ راستی سے کبھی کی طرف نکل گیا اور حق سے باطل کی طرف مائل ہو گیا۔ اس طور پر کہ امید منقطع ہو گئی۔ اور حق کی طرف لوٹنے اور استقامت کی طرف رجوع ہونے کی امید نہ رہی۔ وہ جب بھی ان متفرق راہوں میں سے کسی راہ میں داخل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد و توفیق سے اس کو اس راستے سے بہ جبر نکالنے کی طرف توجہ کروں۔ اور اس کے بعد میں نے اس راستے سے روکنے کی کوشش کی۔ تاکہ وہ اس حالت کی طرف دوبارہ نہ لوٹے۔ اس حالت میں میں نے بلکہ کئی سال گزر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی تائید سے دوبارہ جو چیز ظاہر ہوئی وہ یہ کہ وہ حق کی طرف لوٹ آیا اور صراطِ مستقیم کی طرف واپس ہوا۔ پھر جذبہ کے باقی منازل اور سلوک کے مقامات طے کیے اور اس کا اہل ہو گیا کہ طالبوں اور مریدوں کو اس طریقہ عالیہ کی تعلیم دے سکے۔ تو میرے دل میں یہ بات آئی کہ اسے اس طریقہ کی تعلیم اور طالبوں کی تربیت کی اجازت دی جائے۔ چنانچہ استخارہ اور توجہ کے بعد میں نے

اس کو اس کی اجازت دے دی۔ اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ سید الاولین ص ۱۵
 والآخرین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی متابعت پر ثبات و استقامت بخشے۔
 اور چونکہ شیخ مشار الیہ نے سلسلہ قادریہ حقیقیہ کے طریقے سے بہرہ وافراد پورا حصہ
 حاصل کیا ہے اس لیے میں نے اس کو اس کی اجازت دی کہ مریدوں کو طریقہ قادریہ میں
 خرقہ ارادت اور طریقہ حقیقیہ میں خرقہ تیزک دے۔ اللہ تعالیٰ سے حفاظت اور توفیق
 کی درخواست ہے۔ اللہ ہی کے لیے اول و آخر حمد ہے جو کہ رب العالمین ہے۔ والصلوٰۃ
 والسلام علی سید المرسلین دائماً سرمداً وعلیٰ آلہ العظام واصحابہ الکرام۔

اجازت نامہ دیگر

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔

بعد حمد و صلوٰۃ کے میں نے برادر صدیق صالح محمد ہاشم کو استخارہ اور رجوع
 الی اللہ کے بعد طریقہ رصواب کی تعلیم کی اجازت دی، جس طرح میرے شیخ اور میرے
 مولا اور میرے سردار محمد باقی نقشبندی نے مجھے اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ اسے اس کی
 تمناؤں تک پہنچائے۔ سلامتی اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

مکاتفہ

یہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ امر اہم کے طریقہ عالیہ کا بیان ہے۔
 تمہیں معلوم ہو کہ ان لوگوں کی توجہ ایک خاص توجہ ہے کہ اس جہت میں استہلاک اور
 اضمحلال کے قبول کرنے کو جذبہ کہتے ہیں۔ اور یہ جذبہ ان کی بلندی مرتبت کی وجہ سے
 دوسرے جذبات سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا ہے۔ اور اس کے رخ کو نقطہ

دائرہ غیب کے ساتھ مثلاً پوری مناسبت ہے جو کہ نقطہ نہایت انتہایت اور قابلیت
 جامعہ کا منشاء تعین جس سے تعین محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہے، مناسبت رکھتا
 ہے۔ اور اس مناسبت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طریقہ میں نہایت بدایت
 میں مندرج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مضبوط طریقہ کے اکابر کو سیر فی اللہ کی تحصیل کے
 بعد بے انتہا ترقیات حاصل ہوتی ہیں۔ اور کبھی ان کی تشنگی ظاہر نہیں ہوتی ہے اور اس
 نقطہ میں فانی اور مستہلک ہو جاتے ہیں۔ بلکہ اپنی استعداد کے مطابق اس جگہ میں بقا
 پیدا کرتے ہیں۔ اور اس نقطہ تک پہنچنا دلالت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے
 ساتھ مخصوص ہے اور اسی نقطہ میں باقی رہنا دعوت عام اور پورے تفاوت کا منشاء
 ہے۔ اس کے کالمین ورثہ کا اس مقام کے فنا و بقا میں حصہ بطریق متابعت ہے۔
 بخلاف ارباب سلوک کے کہ ان کا سلوک جذبہ پر مقدم ہے یا اس جذبہ کے علاوہ
 کوئی دوسرا جذبہ ان کے سلوک پر مقدم ہے کہ جب یہ سلوک کو پہنچتے ہیں اور وصل ہو
 جاتے ہیں تو ایک قسم کی ٹھنڈک اور خشکی ان میں پیدا ہوتی ہے جو استقلال سے باز رکھتی
 ہے۔ اس لیے حضرت امیر (علی رضی اللہ عنہ) سلوک کے تمام ہونے اور فنا و بقا کے حصول
 کے بعد اس گھر سے نکل کر معیت ذاتیہ کی راہ سے نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔ اگرچہ ان
 سالک مجذوب، مجذوب سالکوں سے حرارت و سوزش زیادہ رکھتے ہیں۔ لیکن اس طریقہ
 کے سالک مجذوبوں کے مرتبے کو نہیں پہنچتے۔ اس لیے کہ مناسبت مرکزیہ اس جذبہ کے ساتھ
 مخصوص ہے۔ اس لیے دوسرے سلسلوں کے بعض منہتی فنا و بقا کے بعد اس گھر سے
 کہ اس کا انجام بے صفی اور بے رنگی ہے باہر نکلتے ہیں، اور بعض خانہ غیب افراد میں
 جا کر ترقی کرتے ہیں۔ اور جو محبت کے اس مقام کے ساتھ مخصوص ہے اس سے تو سب

کرتے ہیں۔ اور کچھ دوسرے لوگ اس جگہ سے باہر نکل کر سماع اور نغمہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور اس کی ترغیبِ تحریر میں ترقیات کرتے ہیں۔ بخلاف اس طریقہ کے واصلوں کے کہ یہ صرف جذبہ الہی سے ترقی کرتے ہیں۔ اس لیے کہ صفت و رنگ ان میں نہیں رہتے کہ اس کی وجہ سے ترقی کر سکیں۔ جذبے کی طلب کشاں کشاں لے جاتی ہے نیز یہ جذبہ نقطہ نہایت نہایت سے پوری مناسبت رکھتا ہے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے اس سلسلہ کے بعض اکابر اسی مقام میں اس مقام کے نور اور رنگین ہو گئے ہیں۔ اور جو کچھ اس نہایت میں حاصل ہوتا ہے انھیں اسی گھر میں میسر ہو گیا ہے۔ حضرت قطب المحققین ناصر الدین خواجہ عبداللہ خواجہ احرار کے نام سے مشہور ہیں اس جذبہ کے مقام میں نہایت کے نور سے مشرف ہوئے ہیں جیسا کہ ان کے احوالِ شریفہ میں اس کا کچھ حصہ بیان کیا جائے گا۔ اس طرح اس سلسلہ کے بعض اکابر جو سلوک کو تمام کر کے ولایت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک پہنچے ہیں اگرچہ اس نقطہ تک نہیں پہنچے ہیں لیکن اس کے نور نے ان کے دلوں کو نور کر دیا ہے، اور مشاہدہ افادت تمام ہو گیا ہے۔ پھر جذبہ کی اس دولت کے حاصل کرنے کے بعد سلوک اختیار کرتے ہیں۔ اور اس معنی کے حصول کو اس توجہ کے لیے حمد و معاون بنا کر مسافتِ بعیدہ کو تھوڑی مدت میں طے کرتے ہیں اور کعبہ مقصود تک پہنچتے ہیں۔ ان حضرات کا یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف منسوب ہے۔ یہاں ایک نکتہ جان لینا چاہیے کہ حضرت صدیقِ جذبہ و سلوک کی تحصیل کے بعد جو فوقانی ہے اور حضرت امیرِ کرم اللہ تعالیٰ و جہہ کی طرف منسوب ہے اور اس عبارت میں اُسے بیان فرمایا ہے کہ "تم مجھ سے

آسمان کے راستے دریافت کرو۔ کیونکہ میں آسمان کے راستے اس سے زیادہ جانتا ہوں جتنا کہ تم زمین کے راستوں سے واقف ہو۔“ اور یہ سلوک میرا فاتی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اور وہ سلوک بو میرا نفسی سے ہے وہ اس طرح ہے گویا جذبہ کے گھر میں نقب لگا کر ذات غیب تک پہنچا دیا ہے اور اس راہ سے گئے ہیں۔ اور حضرت رسالت خاتمہ علیہ من الصلوٰۃ ائمہ و من التحیات اکملہا بھی اس راہ سے نہایت تک پہنچے ہیں۔ اور سلوک فو قانی بو میرا فاتی سے تعلق رکھتا ہے۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ لیکن حضرت امیرِ دلی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ باقی تین خلفاء دوسری راہوں سے عقیبت تک گئے ہیں۔ حضرت صدیق کا مسلک معلوم ہو گیا۔ حضرت فاروق کا مسلک جدا ہے اسی طرح حضرت ذی النورین کا مسلک الگ ہے۔ اور سالکوں کا ان چار مسلکوں پر سلوک واقع ہوا ہے۔ اور یہ سلوک اپنے امیر کے مسلک کے مطابق مشہور ہے اور اکثر سلاسل اسی مسلک کے ذریعہ مقصود کی طرف متوجہ ہیں۔ اسی طرح حضرت صدیق کا مسلک دوسرے سلسلوں کے اعتبار سے خواجگان کے سلسلہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن مشائخ کبار اس سلسلہ کے علاوہ دوسرے سلسلوں سے بھی اسی مسلک پر چل کر مقصود تک پہنچے ہیں۔ اور چونکہ اس مسلک پر چلنا پوشیدگی اور خفا کی وجہ سے کچھ دشوار تھا۔ چنانچہ مولوی نے اس کی طرف اشارہ کیا، اسے نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں جو باطنی راہ سے لے جائیں حرم قافلہ کو اور حضرت امیر کا مسلک ظاہر تھا اس لیے حضرت امیر سی کا مسلک مشہور ہو گیا۔ اسی طرح حضرت فاروق اور حضرت ذی النورین کے مسالک مخفی تھے اور ان پر چلنا دشوار تھا

اس لیے مشائخ نے اسی طریقہ کو اختیار کیا۔ نیز چونکہ حضرت امیر متاخر تھے اور ان کے مسلک نے شہرت پائی اس لیے مجبوراً اس کو ہاتھوں سے پکڑا ہے۔ اور کوتاہ فہم لوگ تسلیک و تکمیل کو حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور خلفائے ثلاثہ کو کامل غیر مکمل خیال کرتے ہیں۔ ان کی جرأت پر فریاد ہے۔ چونکہ ان کا سلوک حضرت امیر کے مسلک پر واقع ہوا ہے اس لیے اس کے ماسوا کی نفی کر کے فعل شنیع کے مرتکب ہوتے ہیں۔ (ترجمہ)

یو کیرا ایک پتھر میں نہاں ہے ذہنی اُس کا زمین و آسماں ہے ۱۹
 اس حقیر نے بعض اکابر مشائخ کو دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت فاروق کے مسلک میں سلوک کیا ہے۔ اور حضرت غوث الثقلین اس مسلک کے ذریعہ فریب ذات تک واصل ہوئے ہیں۔ اور حضرت امیر کے مسلک میں فنا و بقا سے زیادہ نہیں چلے ہیں۔ جو کہ ولایت میں ابتدائی قدم ہے۔ اور حضرت شیخ ابوسعید خراز بھی حضرت فاروق کے مسلک پر چلے ہیں۔ شاید ان لوگوں نے یہ نہیں سنا ہے کہ حضرت پیغمبر (علیہ من الصلوٰۃ اتہا و من التحیات اکملہا) نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمرؓ ہوتے۔ اگر تکمیل و افادہ ان میں نہ ہوتا تو مقام نبوت سے کیا مناسبت رکھتے۔ کوتاہ فہم لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ حضرت صدیق کے بعد یہ نسبت حضرت سلمان فارسی کو پہنچی، اور اندرونی راہ سے مقصود تک پہنچے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ کو پہنچی۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو حضرت قاسم سے پہنچی جو کہ ان کے نانا تھے۔ اور حضرت امام نے یہ جو فرمایا ہے کہ ابو بکرؓ نے مجھ کو دوبار جنا“ تو اس سے اشارہ ان ہی دو ولایتوں کی طرف ہے۔

کہ ملکوت السموات والارض میں وہ شخص داخل نہیں ہو سکتا جو کہ دو بار نہ پیدا ہوا ہو۔ لیکن چونکہ حضرت امام نے اپنے آبائے کرام سے بھی لوز حاصل کیا تھا اور وہ سلوک فوقانی سے مناسبت رکھتا تھا اس لیے جذب کی تکمیل کے بعد سلوک فوقانی کے ذریعے مقصود تک پہنچے اور دونوں نسبتوں کے جامع ہوئے۔ ان کے بعد یہ نسبت حضرت امام سے ودیعت کے طریقہ پر سلطان العارفين کو روحانیت کے راستے سے پہنچی جو ولیوں کے طریقے میں ہے۔ گویا ودیعت کے اس لڑکوں کی پیٹھ پر امانت کے طور پر رکھ لے تاکہ اہل تک پہنچا دیں۔ اور سلطان کی توجہ کا رخ دوسری جانب ہے اور اس امانت کے اٹھانے سے پہلے اس نسبت کے ساتھ تعلق نہیں سمجھا جاتا ہے۔ ان کے بعد یہ نسبت بعینہ مذکورہ بالا طریقے پر سلطان سے شیخ خرقان تک پہنچی۔ اور ان سے شیخ ابوعلی فارمدی تک اور ان سے حضرت خواجہ یوسف تک پہنچی۔ یہ نسبت اس نسبت کے اہل اعلیٰ حضرت خواجہ عبدالخالق بغدادی کو پہنچی ہو کہ حلقہ تواجگان کے سردار ہیں۔ اور اس محل میں یہ نسبت جذبہ و سلوک آفاتی کی راہ سے جو کہ حضرت امام کا خاصہ ہے ظہور میں آئی اور سیر سے تازگی پائی۔ اس راہ سے ترقی کر کے صدیقیت کے مقام تک پہنچے اور کمال و تکمیل میں بلند درجہ رکھتے تھے۔ نیز دوسرے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نے نہایت "یادداشت" سے تعبیر فرمایا ہے۔ "یادداشت" کے معنی تفصیل کے ساتھ النشار اللہ اس رسالہ میں تحریر ہوں گے۔ حضرت خواجہ کے بعد حضرت خواجہ نقشبند تک (قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم) اس سلسلہ کے مشائخ جذبہ سے غیب تک سیر لفظی کے اندر دنی راستے سے متوجہ ہوئے اور اپنی استعداد کے مطابق حصہ پایا۔ جب حضرت خواجہ

نقشبند کے ظہور کا زمانہ آیا۔ حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو روحانیت کی راہ سے تربیت فرمائی۔ اور بعینہ وہ نسبت جذب و سلوک کے اعتبار سے ان تک پہنچی اور تمام و کمال پایا۔ اور ان کے خلفاء سے خواجہ علاء الدین عطار اور خواجہ محمد پارسی (قدس اللہ اسرارہم العلیہ) اس نسبت کو حاصل کر کے ان کی تربیت سے مشرف ہوئے۔ اور حضرت خواجہ علاء الدین ولایت و شہادت اور صد لقیّت کی نسبت کی تحقیق کے باوجود ممیت ذاتیہ کی راہ سے غیب ذات تک گئے ہیں، نقطہ نہایت تک پہنچے ہیں۔

اور وہاں بقا پیدا کی ہے۔ اور اس بقا کی وجہ سے قطب ارشاد ہو گئے ہیں۔ اس لیے ص ۲۱
 کہ قطبیت ارشاد بلکہ قطبیت مدار اس نقطہ تک پہنچنے پر موقوف ہے۔ جب تک اس مقام میں فنا و بقا نہ کریں اس قطبیت کے مقام تک نہیں پہنچتے ہیں۔ اور حضرت خواجہ نے اس مقصد تک پہنچنے کے لیے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور ان کے خلفاء نے اس طریقہ کی اس عبارت سے تعبیر کی ہے کہ ”سب سے قریب ترین طریقہ علاء الدین کا طریقہ ہے“ اور یقیناً یہ طریقہ سب سے قریب ترین طریقہ ہے۔ نہایت نہایت تک پہنچنے کے لیے۔ اولیاء عظام میں سے بہت کم لوگوں نے اس دولت تک راہ پائی ہے کیا ہی بلند مقام ہے اس شخص کا جس نے اس بلند مقصد کے حصول کے لیے طریقہ وضع کیا ہو۔ حضرت خواجہ محمد پارسی اور حضرت مولانا یعقوب نے حضرت خواجہ علاء الدین کی صحبت میں اس طریقے سے بھی سیرانی حاصل کی۔ اور ان کے والد بزرگوار خواجہ حسن عطار اور دوسرے خلفاء بھی اسی راہ پر چلے ہیں۔ اور سالکوں کو بھی اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور حضرت خواجہ احرار نے مولانا خواجہ یعقوب چرنی سے اسی طریقہ سے حصہ حاصل کیا ہے۔ آج تک ان کے خلفاء اس طریقہ کی برکت سے

بہرہ ور ہیں۔ اور جو نوز کہ اس راہ سے ان تک پہنچا ہے اُس سے طالبوں کو فائدہ
 پہنچاتے ہیں۔ اور حضرت مولانا یعقوب چوہنی جذبہ سے غیبت کی طرف مذکورہ راہ
 انفسی کے ذریعہ متوجہ ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ
 السلام علیہم کا جذبہ دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جذبہ ہے جس کی شرح رسالہ کے ابتدا میں
 گزری۔ اور دوسرا جذبہ معیت کی راہ سے ہے۔ اور اس خاص جذبہ کی راہ سے
 سے سالکوں کو چلانا حضرت علاء الدین عطار قدس اللہ سرہ القدس کا خاصہ ہے۔
 اگرچہ بعض اکابر اولیاء اللہ اسی راہ سے گزرے ہیں لیکن کوئی طریقہ وضع نہیں کیا
 ہے۔ طریقہ کا وضع کرنا اور اس راہ پر چلانا ان کے کمال و تکمیل اور سندر شاد
 پر غلبہ اقتدار کی سب سے پہلی دلیل ہے۔ حضرت خواجہ محمد پارسیا سے منقول ہے
 کہ میں تمام مخلوق کو مقصود حقیقی تک پہنچا سکتا ہوں۔ (لیکن) حضرت خواجہ محمد پارسیا
 کے ان تمام کمالات کے باوجود حضرت خواجہ بزرگ نے ان کو حضرت خواجہ علاء الدین
 کی متابعت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت خواجہ عطار اس
 سلسلہ میں بہت زیادہ برکت والے ہیں۔ آج تک اس طریقہ کے تمام لوگ خواہ
 عطار یہ ہوں یا احرار یہ سب کے سب ان کی ہدایت کی روشنی سے ہدایت پانے
 والے ہیں۔ اور ان کا وضع کردہ طریقہ سالک کے لیے اگر افادہ کے نوز سے ہے
 تو ان کے لیے اسی راہ سے ہے۔ اور حضرت رسالت خاتمہ (علیہ من الصلوٰۃ
 التہاد من التحیات اکملہا) نے اسی معیت کی راہ سے خلائق کی ہدایت کے لیے
 عالم کی طرف رجوع فرمایا۔ اور حضرت صدیق و فاروق بھی اسی راہ سے نیچے اتنے
 نہیں جذبہ کے ان دو مقامات کی بزرگی معلوم ہو گئی۔ اس لیے کہ سرور علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ

کے عروج کی راہ جذبہ اول ہے اور نزول کی راہ جذبہ ثانی ہے۔

مکاشفہ ۲۔ سید المحققین ناصر الدین حضرت خواجہ عبداللہ ان

بزرگواروں کے جذبہ کے مقام میں بڑی شان کے مالک تھے۔ اور وہاں سے پورے
استہلاک کے بعد بقاعے خاص پیدا کیا تھا۔ اور اس بقاعے کی وجہ سے نور فوقانی جو
کہ نہایت النہایت کے نقطہ سے پہنچا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کثرت میں وحدت
کو اس طور پر دیکھنے والے تھے کہ گویا کوئی پردہ کثرت درمیان میں نہیں رہ گیا تھا
اور سلوک آفاقی کو بھی اسی اسم تک جو ان کا مبدأ تعین تھا پہنچایا تھا۔ لیکن اس اسم
میں قافی نہ ہوئے تھے بلکہ اس کے بعد اسی جذبہ میں گزشتہ استہلاک کے علاوہ ایک
قسم کا استہلاک پیدا کیا تھا۔ اور اس سلوک کے پورا کرنے پر خاص استہلاک کے
ساتھ جو کہ جذبہ میں پیدا کیا تھا خاص القاع کے ذریعہ نور فوقانی کی زیادتی کے ساتھ
اس کی استعداد رکھنے والے کی تربیت کرتے تھے۔ اور حق تعالیٰ کے ماسوا کی گرفتاری کی
تنگی سے نجات دیتے تھے۔ نیز معیت ذاتیہ کی جہت کہ حضرت ذی النورین اور حضرت
امیر اس طریقہ سے نہایت النہایت تک پہنچے ہیں، حضرت خواجہ کو اس سے داخل حصہ
اور پورا نصیب حاصل ہے۔ اور اس راہ سے بھی غیب ذات کے ساتھ ایک
مناسبت رکھتے ہیں باوجود اس کمال تکمیل کے بازہ اقطاب سے بھی پورا حصہ
رکھتے تھے۔ اور یہ غیب میں ایک ایسا مقام ہے کہ بے نسبتی کے ساتھ بہت زیادہ
مناسبت رکھتا ہے اور محبت ذاتی کی ایک خاص قسم بھی اس مقام کے لیے لازم
ہے، دین کا رائج کرنا، اور احکام مندرجیت کا جاری کرنا اس مقام سے تعلق رکھتا ہے
اور حضرت امام عظیم کوئی اس مقام کے رؤسائے اقطاب میں سے تھے۔ اور حضرت

خواجہ اگرچہ اس مقام کے اقطاب میں سے نہ تھے۔ لیکن اس مقام سے کافی حصہ رکھتے تھے۔ دین کی نصرت اور ملت کی ترویج ان میں اس مقام کے ثمرات میں سے تھی۔ اس لیے ان کو ناصر الدین کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے آیات کرام سے جو کہ ان کے والد کی جانب سے تھے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایک نسبت حاصل کی تھی۔ غرض اس بزرگ خاندان کے شرف کی وجہ سے اس نادر سلسلہ کا چراغ (روشن ہے) اللہ تعالیٰ ان سمجھوں کو ہماری طرف سے بہترین بزا دے۔ ہم گرفتار دل کو غباوت کی تاریکی اور گمراہی کی حیرانی سے ان بزرگوں کی ہدایت کے انوار سے باہر نکالا ہے اور مقصود کی راہ دکھائی ہے۔ اگر ان کی ہدایت نہ ہوتی تو ہم ہلاک ہو جاتے۔ اور اگر ان کی مدد نہ ہوتی تو ہم قلعہ بند ہو جاتے۔ یا اللہ تو ہمیں ان کی محبت پر ثابت قدم رکھ۔ اور اپنے حبیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ و صحبہ و تبعہ البررة الکرام کی حرمت میں مجھے ان بزرگوں کی متابعت پر استقامت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۳۔ حضرت خواجہ محمد پار ساقی سرہ الاقدس حضرت خواجہ نقشبند کے جلیل القدر اصحاب میں سے تھے۔ اور جذبہ و سلوک کے ساتھ راہ طے کی تھی۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی حقیقت تک پہنچے ہوئے تھے۔ اور ولایت و شہادت کے درجات تک عروج کیا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جذبہ و سلوک کے دونوں طریقوں کی تربیت دی ہے۔ اور ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا یہ ہم سے لے گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ فردیت کی نسبت مولانا عارف کی خدمت سے حاصل کی ہے اور فردیت کی راہ سے غیب ہوسیت تک اتصال پیدا کیا تھا۔ اس دو نسبت کا

غلبہ ہو کہ عالم کے ساتھ بے مناسبتی ہے ان کی تکمیل و ارشاد کے لیے مانع تھا۔
 ورنہ تکمیل کا مقام ان کے لیے پورے طور پر تھا۔

مکاشفہ ۴ - حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے خواجگان
 قدس اللہ تعالیٰ امراہم کے جذبہ کی تحصیل کے بعد سلوک فوقانی کی طرف رجوع کیا۔
 اور سلوک کو اتنا تک پہنچایا اور قافی اللہ اور بقا باللہ کے ساتھ مشرت ہوئے
 اور یہ ولایت کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد شہادت کے مقام پر پہنچے جو کہ ولایت سے
 اوپر ہے۔ اور اس کو مقام ولایت سے وہی نسبت ہے جو تجلی صورتی کو تجلی ذاتی سے
 ہے۔ اس کے بعد صدیقیت کے مقام پر پہنچے۔ کمال و تکمیل کے ان درجات کی تحصیل
 کے باوجود صیبت ذاتی کی راہ سے غیب ہویت ذاتیہ تک پہنچے جس راہ سے حضرت امیر
 کرم اللہ وجہہ پہنچے تھے۔ اور حضرت امیر کے رنگ میں اس نقطہ نہایت میں مستہلک
 ہو گئے ہیں۔ اور حضرت غوث الثقلین بھی اس سے ولایت خاصہ محمدی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی نہایت پر ہیں۔ اگر اس نہایت میں بقا پیدا کر کے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 اتہما و من اتبعہا تکمیل کے مرتبے سے بھی حصہ پائے۔ ان اکابر کے لیے اس مقام
 سے بقا کی ایک قسم ہے کہ طالبوں کو اس راہ سے فائدہ پہنچاتے ہیں۔

مکاشفہ ۵ - آج کل ان حضرات علیہ اور اکابر نقشبندیہ کے قائم مقام
 ہمارے شیخ دولانا دلاذنا شیخ اجل اور عارف کامل و اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی
 اور محفوظ رکھے) ہیں۔ جو کہ نہایت النہایت تک اور انتہائے درجات ولایت تک
 پہنچے ہوئے ہیں۔ قطب دائرہ ولایت مدار خلاق، کاشف امراہم، اہل حق، محبت
 ذاتیہ میں کامل، محقق، کمالات ولایت محمدیہ کے جامع، مسند اہل ارشاد و ہدایت

درج نہایت فی البدایہ کے طریق کے مرشد، زبدۃ العارفين، قدوہ المحققین
ہیں۔ مثنوی ۷

حیف گر ہو اہل دنیا پر عیاں چاہیے ہو راز عشق از لیس نہاں
کہہ باہوں تاکہ لوگ اس پر چلیں اور مبادا 'فوت پر حسرت کریں

شیخنا مولانا دلازنا شیخ اجل عارف کامل اکمل محمد باقی (اللہ ان کو باقی اور سلامت رکھے) ابتدا لے حال میں شیخ ظاہر کی تعلیم کے بغیر خواجگان کے حضور میں مشرف ہوئے اور جذبہ کے مقام پر پہنچے اور وہاں استہلاک اور اضمحلال حاصل کیا۔ اور اس مقام میں ایک قسم کا بقا اور کثرت میں وحدت کا شہود پیدا کیا۔ اور ان کا باطن نہایت النہایت کے اس ذرے سے معمور اور منور ہو گیا جس کے ساتھ تطہیت ارشاد کا مقام متعلق ہے۔ چنانچہ شیخ ظاہر کی اجازت کے بعد اس موقوف علیہ ذرے کے ساتھ طالبوں کو کثرت میں وحدت کے شہود کی تربیت فرمائی اور ارشاد تکمیل کے مقام میں ایک بڑا مرتبہ پیدا کیا۔ اور ان کی ایک ہی صحبت میں طالبوں کو جس قدر فوائد حاصل ہوتے تھے اس قدر ریاضات اور مجاہدات شاقہ سے حاصل نہ ہوتے تھے۔ اس کے باوجود بارہ اقطا کے مقامات سے بھی پورا حصہ حاصل کیا تھا۔ نیز حضرت فاروق کے خاص مسلک پر فوق کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔ اور سلوک آفاقی کو بھی اعیان ثابتہ تک طے کیا تھا۔ اسی دوران میں عنایت خداوندی پہنچی اور سلوک آفاقی کی راہ ان پر کھول دی اور اور اس راہ سے اسی اسم کی طرف متوجہ ہوئے جو ان کا مربی ہے۔ اور وہاں تک پہنچ کر دلالت و شہادت اور صدیقیت کے درجات تک ترقی کی۔ اور اس راہ سے غیب ذات تک گئے اور نہایت النہایت کے نقطہ میں مستملک ہو گئے اور

اس شہادتِ عظمیٰ سے مشرف ہوئے جس کے متعلق حضرت امیر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ”یہ میرا بیٹا سردار ہے“ حضرت امام رضی اللہ عنہ اسی نقطہ میں اسی سبب سے استہلاک رکھتے ہیں۔ اور اسی نقطہ میں ایک قسم کی بقا اس جگہ میں ہو کہ قطب مدار کے بقا کے مناسب ہے۔ اور حضرت خواجہ نقشبند وہاں بقا کی بھی ایک قسم رکھتے ہیں، پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اور اسی راہ سے غیب ذات تک پہنچنے کے اولیا میں سے کم لوگ پہنچے ہیں۔ اس بلذ مقصد تک پہنچنے کی اصل بعض اکابر الاکابر کے ساتھ مخصوص ہے۔ خصوصاً جب تک محبوب نہ ہوں اس راہ سے غیب تک نہیں جا سکتے ہیں۔ کامل اور مکمل محبوب کے تصرف تک پہنچنے کی بغیر ان دو طریقوں پر چلے ہوئے کوئی صورت نہیں ہے۔ اور افراد کی راہ سے اسی مطلب تک معیت کی راہ سے پہنچتے ہیں۔ لیکن سلوک کی راہ سے ترقی کر کے اس نہایت تک پہنچنا بہت دشوار بلکہ محال معلوم ہوتا ہے۔ الا یہ کہ محبوب مراد جذباتِ قویہ کے ذریعے اس کو کھینچیں اور مقصود تک پہنچائیں۔ عیش والوں کو ان کا عیش مبارک ہو۔

مکاشفہ ۶۔ حق سبحانہ کی ذات صفات کے اعتبارات سے کافی بلکہ نفس صفات سے مستغنی ہے۔ یعنی جو کچھ صفات میں مترتب ہوتا ہے ذات صفات سے مجرد اس کی تربیت میں کافی ہے۔ مثلاً جو امور کہ صفت حیات و علم و قدرت اور ارادہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ اگر وہ صفات بالکل متحقق نہ ہوں تو ذات تہادہ کام کرتی ہے۔ اس معنی میں نہیں کہ صفات بالکل موجود نہیں ہیں یا علم میں موجود ہیں خارج میں نہیں۔ کیونکہ یہ اہل سنت و جماعت کے قول کے مخالف ہے۔ بلکہ صفات استغناء ذاتی کے باوجود خارج میں ذات غر صلطانہ کے وجود پر

زائد موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب ہے۔ یہ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے۔ میں
 کہتا ہوں کہ پانی بالذات بلندی سے پستی کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس میل کو میل
 طبعی کہتے ہیں۔ پس پانی کی ذات علم و حیات اور قدرت و ارادہ کا کام کرتی ہے
 ۲۷ کیونکہ اگر یہ علم رکھتا تو بھی پستی کی طرف آتا۔ اور ارادت کا کام دو متساوی امور میں
 سے ایک کو خاص کرنا بھی ہوتا ہے۔ اس حرکت ارادہ سے حیات و قدرت کا کام
 بھی ہوتا ہے۔ اسی طرح جب وہی پانی مرتبہ تنزل میں حیوان کا جز ہوتا ہے تو اس میل
 طبعی کے ساتھ ساتھ صفات زائدہ سے بھی متصف ہوتا ہے۔ اور ان امور کو طبیعت
 کے باوجود صفات زائدہ کے ساتھ کرتا ہے۔ اللہ کی مثال بہت بلند ہے اس کی ذات
 غرسانہ استغناء ذاتی اور صفات سے کافی ہونے کے باوجود مرتبہ الوہیت میں
 صفات زائدہ موجودہ کے ساتھ متصف ہوتی ہے۔ اور جن امور کی تحصیل میں اس کی
 ذات کافی ہے ان صفات کی وجہ سے قوت سے فعل میں لاتی ہے۔ اس لیے جس
 طرح صفات سے بحرِ پانی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی صفات عین ذات
 ہیں بلکہ وہاں ذات ہے فقط اور صفت کی گنجائش بالکل نہیں ہے۔ اسی طرح ذات
 واجبِ قولے کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ صفات عین ذات ہیں۔ کیونکہ وہاں صفت
 نہیں ہے کہ عنینیت کا حکم لگایا جائے۔ اور جب صفت کا اعتبار آیا تو عنینیت برطرف
 ہوگی۔ اگرچہ اعتبار علی ہو۔ پس واضح ہو گیا کہ متکلمین کا کلام اور واجبِ تعالیٰ میں صفات
 زائدہ موجودہ کا اثبات بعض صوفیہ کے کلام سے زیادہ درست ہے جو کہ صفات کی
 عنینیت کے قائل ہیں۔ اور صفات زائدہ موجودہ کا اثبات نہیں کرتے ہیں۔
 مکاشفہ ۷۔ صفات کی عنینیت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر

ان صفات کی زیادتی کی نفی حقیقۃً الحقائق تک نہ پہنچنے پر مبنی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات اب تک اس جماعت کے لیے ان صفات کے پردے میں مشہود ہے۔ اور چونکہ ذات کو آئینہ صفات میں دیکھتے ہیں اس لیے آئینہ کے اخفا کی وجہ سے ان کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں، اس کے عدم کا حکم لگاتے ہیں۔ اور اگر ان کا مشہود اس پردے سے باہر نکلتا تو یہ صفات کو ذات سے جدا دیکھتے اور اس کے وجود کا حکم لگاتے۔ ان کے وحدت وجود کے حکم لگانے میں یہی راز ہے۔ ماسوا ان کی نظر سے کبھی پوشیدہ نہیں ہوا ہے۔ اور اس پوشیدگی نے اس کے عدم کا حکم ۲۸ لگانے پر مجبور کیا ہے۔ چونکہ مشہود کا آئینہ مفقود کا آئینہ ہے اور اس کا علم موجود ہے اس لیے ماسوا میں بھی ان دونوں حالات کے اعتبار سے وجود خارجی کی نفی اور ثبوت علی کیا ہے۔ اس لیے ان کا فنا مکمل نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ ماسوا کا شعور کرتا ہے اور اس کا مشہود بر طرف ہو جاتا ہے۔ اور ماسوا کا عدم شعور اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ ان کا مشہود ماسوا کے آئینہ سے پورے طور پر باہر نکل آئے۔ اور چونکہ ایسا نہیں ہوتا ہے اس لیے اس کا اثر بھی ایسا نہیں ہوتا ہے۔ اور ان کا بقا بھی مکمل نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس کا کامل ہونا فنا کے تام ہونے کے اعتبار سے ہے۔ چنانچہ یہ جماعت بقا کے بعد اپنے کو حق سمجھتی ہے اور اس علم کا منبہا بھی سُکر ہے۔ اگر کمال بقا کے ساتھ مشرف ہوتے تو جس طرح کہ وہ ہیں اپنے آپ کو دیکھتے۔ عبد ملوک کسی چیز پر قاد نہیں۔ اور یہ جماعت جمادات میں بھی علم و قدرت اور دیگر صفات کا اثبات کرتی ہے اور ان کا ثبوت ذاتی سمرایت کے اعتبار سے جانتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں سمرایت نہیں کرتا ہے۔ اور اشیاء کا احاطہ احاطہ علمی ہے۔ اور ذات منزهہ کو

عالم کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے مگر یہ کہ ان کا خالق اور ان کا رزق دینے والا ان کا پروردگار اور ان کا مولیٰ ہے۔ اس کلام کی حقیقت اوپر پانی کی ذات اور اس کے میں طبعی کی بحث میں بیان ہو چکی ہے۔ اور ان لوگوں نے اپنے علوم کے اندازے سے دوسرے رنگ میں حکم کیا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور وہی راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ منقول ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی کی مجلس میں جو خواجہ عبدالحق غجدوانی کے پیر ہیں اور حضرات خواجگان کے حلقہ کے سردار ہیں (قدس اللہ تعالیٰ امرارہم) ایک دن اغڑہ میں سے ایک شخص احوال کا ذکر کر رہا تھا تو آپ نے فرمایا بلکہ خیالات جن سے اطفال طریقت کی تربیت کی جاتی ہے بالجملہ احکام شرعیہ اور وہ علوم جو مشکوٰۃ نبوت خاتمہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ظواہر مراد اور وضوح مستفاد کے مطابق ہیں وہ مرکز عدالت و استقامت پر ہیں۔ اور اس کے خلاف کئی اور بے استقامتی کو مستلزم ہے۔ اگرچہ توجیہ و تاویل کے ذریعے ہو۔ یا کشف کے ذریعے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

۲۹ اِنَّ هٰذَا صَوْرًا طٰی مُسْتَبٰیماً فَاَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (بے شک یہ میرا راستہ سیدھا ہے پس اس کی پیروی کرو اور راستوں کی پیروی نہ کرو)۔ اور

نہایتہ النہایتہ تک پہنچنے کی علامت خصوصاً ان احکام کا تابع اور مطیع ہونا ہے اور ان علوم کے ساتھ متحقق اور متخلق ہونا ہے۔ کشف کو نص کے تابع بنانا عین استقامت ہے۔ اور الہام کو وحی پر چھوڑنا عین صواب ہے۔ جن شریع کے ساتھ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخصوص ہوئے ہیں۔ یہ ان علوم کے احکام ہیں جو مرتبہ ذات کے مناسب ہیں۔ اور ان کے مقتضیاً پر عمل کرنا اس

نہایت تک پہنچانے والا ہے۔ اسی طرح ہر پیغمبر (صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیٰ
 جمیع الانبیاء و المرسلین) کہ اپنے پروردگار کے مرتبہ کے مناسب ہے اور اس کے
 مقتضا پر عمل دہاں تک پہنچانے والا ہے۔ پس جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ
 نے حضرت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع کی وجہ سے اس نہایت تک
 پہنچایا وہ جماعت علم و عمل میں بال برابر سبھی شریعت کے مخالفت نہیں ہوتی ہے۔
 جس طرح کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتی ہے
 اور نہ اس سے جدا ہوتی ہے۔ اور علوم لدنی جو ان پر فرض کرتے ہیں وہ شریعتِ عزاکے
 علم کے موافق ہیں۔ بلکہ ان ہی علوم کی تفصیل ہے۔ ایک شخص نے حضرت نوحؑ
 نقشبند قدس اللہ سرہ سے پوچھا کہ سلوک سے مقصود کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا
 تاکہ معرفتِ اجمالی، تفصیلی ہو جائے اور استدلالی کشفی ہو جائے۔ اور ہر وہ
 جو کہ ظاہر شریعت اور علمائے اہل سنت و الجماعت کے مقررہ اصول کے خلاف
 قبول کے لائق نہیں۔ اس لیے کہ یہ اس طریقہ مستقیم سے انحراف ہے جو کہ حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلِيٍّ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ (بے شک آپ مرسلین میں
 سے ہیں میرے راستے پر ہیں)۔ محمدی المشرک اس علمی و عملی دولت کے
 ساتھ مشرف ہے۔ اور ولایت خاصہ محمدی اس کا حصہ ہے۔ اور اس کا مخالف
 اگرچہ اس کو کشف ہوتا ہو۔ اگرچہ اولیا میں سے ہو اس کا اس ولایت میں حصہ
 نہیں ہے۔ اور گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی ایک پیغمبر کے قدم پر ہے۔ اور ص ۳
 وہ علوم صحیفہ کی تقدیر پر ان انبیاء و علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم شرایع کے

موافق تہیں۔ اور اس سے سیر کی انتہا (یعنی نبی کے قدم تک ہے۔ محمدی المشریہ تمام علمی و علمی کمالات کو جامع ہے اور مرکز اعتدال پر ہے۔ اچھے خوباں ہمہ درند تو ہوتا اور آپ کی ذات مبارک کو ہیں تمنا حاصل وہ کمالات کہ جو جملہ حسین رکھتے ہیں جو کتاب کہ دنیا و دین کے سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی ہے وہ ان تمام کتب سماوی کو جامع ہے جو دوسرے انبیاء پر نازل ہوئی ہیں۔ اور آپ کی شریعت دیگر شریعتوں کا خلاصہ ہے۔ قنارے اتم محمدیوں کا خالصہ ہے اور بقاے اکمل ان کی شان کے لائق ہے۔ اس لیے کہ بقا کی اکملیت عبد کے مرتبے میں نہیں ہے اور یہ اسی دولت ہے جو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحمت ہوئی ہے دوسرے لوگ طفیلی ہیں۔ اور طفیلی آپ کی تابعداری کرنے والے ہیں۔ آپ کی بیرونی کے بغیر اس دولت تک پہنچنا دشوار، بلکہ محال ہے۔ یہ بلند مقام نہایت نہایت تک پہنچنے کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ مقام کمال منزل میں ہے۔ اور وہ نہایت کمال بلندی میں۔ اور تقیض کے طرفین میں اعلیٰ ہے لیکن کوئی چیز اگر اپنی حد سے بڑھ جائے تو اس کا عکس ہو جاتی ہے۔

مکاشفہ ۸۰۔ جاننا چاہیے کہ قابلیت ادنیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام و التمجیہ) سے کی جاتی ہے قابلیت ذات ہے خصوصاً اس اعتبار علمی کے لیے جو کہ اجمال کے طور پر ان تمام کمالات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جو کہ کلام کی شان ہیں۔ بلکہ قرآن مجید میں تفصیل سے بیان ہوا ہے۔ اور وہ قابلیت رب مجری (علی صابرا الصلوٰۃ والسلام) ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ بعض صوفیہ نے جو فرمایا ہے کہ آنحضرت کا رب شان اعلم ہے تو اس کے سہی معنی ہوں۔ اور اس قابلیت ادنیٰ کے اعتبار سے افادہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نسبت متحقق ہوا ہے۔ اور آپ کی کامل

پیروی کرنے والوں کے ارباب جو کہ آپ کے قدم پر ہیں (اولاً آپ پر اور ثانیاً ان لوگوں پر درود و سلام ہو) اعتبار مذکور کی قابلیت میں جو کہ اجزا کی طرح ہیں خصوصاً اس قابلیت جمع کے لیے۔ اور اولاً العزم اور غیر اولاً العزم ابتداء و رسل کے ارباب ہمارے پیغمبر (علیہ و علیہم السلام) کے علاوہ قابلیت ذات ہے تمام صفات کے لیے اجمالی طور پر متصف ہونے کی۔ اور یہی قابلیت بعض اعتبارات سے مستفیض ہو کر ان کے درجات کے لحاظ سے متعدد حقائق ہو گئے۔ اور جو جماعت کہ ان کے قدم پر ہے اس مقام سے حصہ رکھتی ہے۔ لیکن ان کے حقائق تمام صفات ہیں جو کہ اس قابلیت اخیرہ کے تحت واقع ہوئی ہیں۔ اور یہ قابلیت التبدل شانہ کذات و صفات کے درمیان برزخ ہے۔ اور قابلیت اولی ذات و صفات اور شیونات ذاتیہ اور ان قابلیت کے درمیان حجاب ہے جو کہ ان قابلیت کے لیے خصوصاً اجزا کی طرح ہیں۔ اور برزخ چونکہ دو جہتوں کا حکم رکھتا ہے اس لیے لازماً دوسری قابلیت میں حجابیت کا حکم پیدا ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس کی آخری جہت وہ صفات ہیں جو کہ ذات پر زائد ہیں۔ اور ذات پر جو زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ علمائے اہل حق کے نزدیک ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کی قدر دانی فرمائے۔ اور یقیناً ایسا ہی ہے۔ اور حجاب کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ شے پر ایک زائد چیز ہے۔ اور قابلیت اولی چونکہ اس کی تحتانی جہت سے وہ قابلیت ہیں جو ذات پر زائد محض اعتباری طور پر ہیں، اس لیے اس قابلیت کا انقباض اسی جہت سے حجابیت کا سبب نہیں ہوتا ہے۔ البتہ یہاں بھی ایک حجاب علمی پیدا ہو گیا بخلاف پہلی صورت کے کہ اس میں حجاب عینی خارجی ہے۔ لیکن جاننا چاہیے کہ حجاب علمی کا اٹھ جانا ممکن ہے بلکہ وقوع میں آتا ہے۔

اور حجاب خارجی کا اٹھنا ممکن نہیں ہے۔ یہیں سے ارباب سے رب الارباب کی طرف
 محدودیوں کی ترقیات اور عروج واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ تجلی ذاتی آپ
 (آپ پر اور تمام انبیاء پر درود و سلام) کے ساتھ اور آپ کی متابعت کے ساتھ مخصوص
 ہو اور ان کا مشہود بلا حجاب کے ہو۔ پس غور کرو۔ اور صفات اور اس کی قابلیت
 کی جانب میں خلائق اور اپنے ارباب سے عروج ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ حجاب مرتفع نہیں ہوتا
 ہے کہ عروج ممکن ہو۔ آج کل بعض صوفیہ نے حقیقت محمدی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو
 تمام صفات کے ساتھ اجمالی طور پر ذات کے متصف ہونے کی قابلیت گمان کیا ہے۔
 اور اس گمان کا سبب یہ گمان ہے کہ یہ جماعت خانہ صفات میں ہے اور اس مقام
 سے حصہ رکھتی ہے۔ اور اس مقام کی قابلیت، مذکورہ قابلیت ہے جیسا کہ گزرا۔
 اس لیے ضرورت کی بنا پر اس بلند مقام کو آپ کی طرف نسبت کیا ہے۔ جیسا کہ پہلے
 بیان ہوا۔ اور جو پہلے بیان ہوا وہی حق ہے۔ اور اللہ سبحانہ زیادہ جانتا ہے اور
 وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ان کا یہ حکم لگانا کہ یہ قابلیت شیونات کے اوپر
 ہے۔ ایسا ہی ہے۔ اور جن شیونات کو اس کے تحت ثابت کیا ہے وہ شیونات نہیں ہیں
 بلکہ صفات ہیں، جو اس قابلیت کے تحت ہیں۔ اور چونکہ اس جماعت کی نظر اس گھر سے
 آگے نہیں پڑھی ہے اس لیے صفات کو شیونات سمجھ لیا ہے۔ اس وجہ سے زیادتی صفات
 کے بھی منکر ہیں۔ بلکہ شیونات عین ذات ہیں اور صفات ذات پر زائد ہیں۔ اور
 شیونات کی تفصیل علیحدہ لکھی گئی ہے۔ اور صفات کاغذ پر علیحدہ لکھی گئی ہیں۔ وہاں
 دیکھنا چاہیے۔

مکاشفہ ۹۔ صفت کلام بلکہ شان کلام اس لیے کہ ہمارا کلام اس میں ہے

اس کے واسطے محتاج الیہ ہے کہ افادہ اس کے بغیر متصور نہیں ہے۔ پس تمام کمالات ذاتیہ اور شیونات ذاتیہ پہلے اس صفت کے مرتبہ میں بلکہ اس شان کے مرتبہ میں قائم ہوتے ہیں۔ اور وہاں سے عالم افادہ میں آتے ہیں۔ مثلاً جو شخص کہ بہت سے کمالات رکھتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان کمالات کو ظاہر کرے تو پہلے ان کو قوت کلامیہ کے مرتبہ میں نیچے لاتا ہے اور اس جگہ سے ان کا اظہار کرتا ہے۔ پس واجب تعالیٰ میں مرتبہ شیونات میں جو کہ ذات پر محض اعتباری طور پر زائد ہیں کلام کی شان اس معنی کے ساتھ مخصوص ہوگئی۔ اور جو کچھ کمالات مرتبہ ذات و شیونات میں متحقق تھے ^{۳۳} پورے کے پورے کلام کی شان میں قائم ہوئے۔ اس شان کی حقیقت کا پورا حاصل صرف ہی قرآن ہے۔ اور یہ عربی عبارات اور ترتیب اور جو مصاحف میں لکھی ہوئی ہے۔ اور ہر وہ کتاب جو کہ ان پر نازل ہوئی ہے اس قرآن کے اجزا میں سے ایک جز ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ سے مستفاد ہے۔ اور ابتدا سے انتہا تک تمام کمونات کی تخلیق اس سے مستفاد ہے۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ (ہمارا کسی چیز کے متعلق کہنا، جبکہ ہم اس کا ارادہ کریں یہ کہ اس سے کن کہیں تو ہو جاتا ہے) اس قول کا مصداق ہے۔ اور یہ قرآن اس عظیم مرتبہ کے ساتھ دائرہ اہل میں داخل ہے کسی ظہیرت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ اور بعض اکابر اولیاء اللہ جو فرماتے تھے کہ قرآن مرتبہ جمع سے ہے وہ اسی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اور قابلیت اولیٰ جس کی تعبیر حقیقت محمدی (علیہ من الصلوٰۃ اہمّا من الخیات اکملہا) سے کی جاتی ہے۔ اس قرآن مجید کا ظل ہے۔ پس وہ قابلیت بھی تمام کمالات ذاتیہ کو جامع ہے اور شیونات ذاتیہ ہوگی۔ لیکن ظہیرت کے طور پر

اس اصالت کے طور پر نہیں۔ اور قرآن بطریقِ اصالت جامع ہے۔ اور اسی مناسبت سے قرآن مجید آں سرور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا۔ اور آپ کو اس نعمتِ عظیمہ کے ساتھ مخصوص کیا۔ اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہؓ صدیقہ کی شان میں فرمایا کہ اپنے دین کا دو حصہ اس حیرت سے اخذ کرو۔ اسی طرف اشارہ ہے۔ اور آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام والحمیۃ کے خلق کے بیان میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ "کان خلقہ القرآن" (آپ کا خلق قرآن ہے) تو یہی مناسبت کی وجہ سے ہے کہ اصالت و ظلیت ہے۔ اور آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی شریعت کی بزرگی کو اس سے قیاس کرنا چاہیے اور آپ کی متابعت کو تمام سعادات کا سرمایہ جاننا چاہیے۔ ع (ترجمہ)

دولت یہی ہے دیکھیے کس کو نصیب ہو

یہ ایسا علم ہے کہ بعض ان افراد کے ساتھ مخصوص ہے جن کو خلق قرآنی کے ساتھ متخلق کیا ہے۔ اور اس کی روشنی سے دیدہ بصیرت کو سرگمیں بنایا ہے۔ اقطاب کی نظر یہاں تک نہیں پہنچتی ہے۔ اور ظلیت کے مراتب سے نفوذ نہیں کرتی ہے۔ اور علوم و مقامات کے دقائق بعض افراد اقطاب کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اقطاب ارشاد و مدار کے دوسرے کار و بار ہیں۔ اور خاص خدمت کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان لوگوں کے لیے خوشخبری ہے جو کہ تطہیر اور فردیت دونوں کے مرتبوں کو جامع ہیں مثلاً سید الطائفہ بنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہ فردیت کی نسبت ان کو شیخ محمد قسطنطینی سے حاصل ہوئی۔ اور نسبتِ تطہیر کی تحصیل میں ان کے پیر شیخ سری سقطی ہیں رضی اللہ عنہ۔ اور سید الطائفہ نسبتِ فردیت کے مقابلے میں نسبتِ تطہیر کو فراموش کر کے

فرماتے ہیں کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سرّی کامرید ہوں، میں محمد قصاب کامرید ہوں۔ اب اصل کلام کی طرت متوجہ ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ قرآن میں ماضی اور استقبال کا لفظ اس سبب سے ہے کہ ازلیت و ابدیت کے تمام زمانے اس سے ظہور میں آئے ہیں ان میں بعض تو ماضی سے اور بعض حال سے اور بعض استقبال سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ قرآن کی نسبت سے نہیں ہوتے ہیں بلکہ بعض زمانوں کی نسبت سے ہوتے ہیں۔ قرآن اس پر شامل ہے۔ مثلاً ایک شخص اپنے گزشتہ احوال کو ماضی کے ساتھ تعبیر کرتا ہے تو یہ ماضویت اس شخص کے زمانہ حال کے اعتبار سے ہے اُس شخص کے اعتبار سے نہیں۔

وہ شخص تمام ازمنہ کو جامع ہے۔ اللہ تعالیٰ صواب کا جاننے والا، سیدھی راہ کا اہتمام کرنے والا ہے۔ اور اللہ ہی حق کو ثابت کرتا ہے۔ اور وہ راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ پس قرآن کی تصدیق کرنے والا اور اس کے مطابق احکام کی پیروی کرنے والا، تمام کتب سماویہ کی تصدیق کرنے والا اور انبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کے جمیع شریح کے کمالات کو حاوی ہے۔ اور اس کلام اللہ کی تکذیب کرنے والا اور اس شریعت کے مطابق عمل نہ کرنا بڑی مجرومی کو مستلزم ہے۔ (ترجمہ)

حضرت ختمِ رسل ہیں دو جہاں کی آبرو خاک اس کے سر پہ جو کوئی نہیں اور کی خاک
مکاشفہ ۱۰۔ جانتا چاہیے کہ قرآن کے حروف میں سے ہر ایک حرف

اجمال کے طور پر تمام کمالات کو جامع ہے۔ اور طویل سورتوں میں جو خاص فضیلت ہے چھوٹی سورتوں میں بھی وہی فضیلت رکھی ہے۔ طویل و قصیر ہونا اس باب میں کوئی فرق پیدا نہیں کرتا ہے۔ البتہ ہر سورۃ کے لیے بلکہ ہر آیت کے لیے بلکہ ہر کلمہ کے لیے ایک خاص قسم کی فضیلت مخصوص ہے۔ جیسا کہ شیون الہی میں ہر شان

تمام شیونات کو اجمال کے طور پر جامع ہے۔ ساتھ ساتھ خاص تاثیر اور فضیلت کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے قابلیتِ ادلی میں جو لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرتبہ میں ہر شان تمام شیون کو جامع ہے تو اس مرتبہ میں شیون کا اطلاق ظلیت کے اعتبار سے ہے ورنہ شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔

مکاشفہ ۱۱۔ معلوم ہو کہ ہر سورۃ بلکہ ہر آیت جو خاص اور الگ واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اس کا قراءت کرنا اس کی تلاوت کرنے والے کو اس باب میں پورا فائدہ پہنچاتا ہے۔ مثلاً جو آیت کہ ترکیبِ نفس کے باب میں نازل ہوئی ہے اس آیت کی قراءت کا ترکیبِ نفس میں بہت بڑا اثر ہے۔ اسی پر سمجھوں کو قیاس کرنا چاہیے۔

مکاشفہ ۱۲۔ تحقیق کہ آیت کریمہ لَا يَأْتِيَهُ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ مُّجْتَبٍ۔ (باطل نہ اس کے آگے سے آتا ہے اور نہ اس کے پیچھے سے۔ حکیم جمید کی طرف سے اتارا ہوا ہے) میں اس طرف اشارہ ہے کہ قراءت دائرہ اصل میں داخل ہے۔ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر ظل جو کہ جہتِ تختائی کے اعتبار سے ہے اس کے ظل میں باطل کو راہ ہے۔ جو کچھ باطل اس کی طرف راہ نہیں پاتا ہے اور اصل خالص ہے۔ ہر چیز اس کی ذات کے سوا ہلاک ہونے والی ہے۔ اللہ سبحانہ زیادہ جاننے والا ہے اور وہ راستہ کی ہدایت دیتا ہے۔

مکاشفہ ۱۳۔ گویا آیت کریمہ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقتِ قرآنی کے بعض دقائق سے مطلع ہونا کامل پاک لوگوں کے ساتھ

مخصوص ہے۔ لیکن اس کے تمام دقائق سے مطلع ہونا حضرت رب العزّة جل شانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی تیرمساس کسی چیز کے ظاہر کے متعلق بولا جاتا ہے اس لیے وہ بظاہرہ پر مطلع ہوتا ہے۔ لیکن باطن بطون کو اللہ سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے۔ اور کہاں طہارت اس سے وابستہ ہے کہ ماسوا سے کمال انقطاع ہو اور ان تعلقات کے ساتھ آلودگی نہ ہو۔ اور یہ اصل کے ساتھ متصل ہونا اور نفل سے اعراض کرنا ہے خواہ کوئی نفل موع نہ ہو۔

فراقِ یار اگر کم بھی ہو زیادہ ہے

گروہ صوفیہ جن کی نظر قابلیتِ اولیٰ سے آگے نہیں بڑھی ہے انہوں نے اس قابلیت کو انتہائی عروج سمجھا ہے۔ اور اس کو تعینِ اول سے تعبیر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ذات پر زائد نہیں ہے اور اس قابلیت کے مشہود کو تعینِ تجلی ذات کہا ہے۔ اور ان کا بھی دلالتِ خاصہ میں سے حصہ ہے۔ کیونکہ اس دلالت کے درجات میں بھی تفادوت ہے (ترجمہ)

آسمانِ عرش کی نسبت سے ہے نیچا ورنہ
اس زمیں سے اسے دیکھو تو ہے کتنا عالی
لیکن اولیاء اللہ کے ایک دوسرے گروہ نے اس مرتبہ کو بھی زائد سمجھا ہے اور یقین کے سایہ میں آرام کیا ہے۔ یا اللہ تو اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام والحقیۃ کی حرمت کے واسطے سے ہیں ان لوگوں کی محبت نصیب فرما۔

مکاشفہ ۱۲۔ کلام کی شان منجملہ شیوناتِ ذاتیہ کے ہے۔ تمام کمالات ذاتی اور شیوناتِ ذاتی کو جامع ہے۔ جیسا کہ پہلے علوم میں بیان کیا گیا۔ اور رضا کا ماہ مبارک تمام خیرات و برکات کو جامع ہے۔ اور ہر خیر و برکت جو کہ ہے

اس کا اللہ تعالیٰ کی جناب سے فیضان ہوتا ہے اور اس کی شیونات کا نتیجہ ہے کیونکہ
 ص ۳۷ ہر برائی اور نقص جو درجہ میں آتا ہے اس کا سبب ذات و صفاتِ محدثہ ہیں۔ مَا أَصَابَكَ
 مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ. (جو اچھائی تجھ کو
 پہنچے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو برائی تجھ کو پہنچے وہ تیری اپنی ذات کی طرف
 سے ہے۔) خود نص قاطع ہے۔ اس لیے اس ماہ مبارک کی تمام بھلائیاں اور برکتیں
 کمالاتِ ذاتیہ کا نتیجہ ہیں کہ شانِ کلام ان سبھوں کو جامع ہے۔ اور قرآن مجید اس
 جامع شان کی حقیقت کا پورا حاصل ہے۔ چنانچہ اس ماہ مبارک کو قرآن مجید کے
 ساتھ پوری مناسبت ہے۔ کیونکہ قرآن تمام کمالات کو جامع ہے اور یہ مہینہ تمام
 بھلائوں کو جامع ہے جو کہ ان کمالات کے نتائج و ثمرات ہیں۔ اور یہی مناسبت
 اس ماہ میں نزولِ قرآن سبب ہوئی سِتِّهِرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
 (رمضان کا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اور اس ماہ میں شبِ قدر اس
 ماہ کا زبدہ اور خلاصہ ہے۔ یہ رات مغرب اور یہ ماہ پوست کی طرح ہے۔ اس لیے
 جو لوگ اس ماہ کو جمعیت کے ساتھ گزاریں اور اس کی بھلائوں اور برکتوں سے
 بہرہ ور ہوں تو سال بھر اطمینان سے گزارتے ہیں اور خیر و برکت سے ممتور ہوتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ اس ماہ مبارک میں ہمیں نیکیوں اور برکتوں کی توفیق بخشیں۔ اور ہمیں
 اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ حصہ عطا کرے۔

مکاشفہ ۱۵۱۔ حضرت رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص افطار کرے تو چاہے کہ کھجور سے افطار کرے۔ کیونکہ
 یہ برکت ہے۔“ کھجور سے روزہ افطار کرنے کا راز کھجور کے برکت ہونے میں ہے۔

کیونکہ کھجور کا درخت عنوانِ جامعیت اور اعدائیت کی صفت کے ساتھ انسان کے رنگ میں پیدا گیا ہے۔ اس لیے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے درخت کو نبی آدم کا چچا فرمایا ہے، جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی سے پیدا کیا گیا ہے جیسا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے چچا کھجور کے درخت کی عزت کرو کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ اور اس برکت کی طرف اس کی نسبت اس جامعیت کے اعتبار سے ہو سکتی ہے۔ اس لیے اس کے پھل یعنی کھجور سے افطار کرنے میں وہ کھجور افطار کرنے والے کا جزو بن جاتی ہے اور اس کی حقیقت ۳۸ جامعہ اس جزئیت کے اعتبار سے اس کے کھانے والے کی حقیقت کا جزو بن جاتی ہے اور اس کا کھانا بے انتہا کمالات کو جامع ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے جو کہ اس کھجور کی حقیقت جامعہ میں مندرج ہیں۔ اور یہ معنی اگرچہ اس کے مطلقاً کھانے میں حاصل ہے۔ لیکن افطار کے وقت جو کہ شہواتِ مانعہ اور لذاتِ قانیہ سے روزہ دار کے خالی ہونے کا وقت ہے زیادہ اثر کرتا ہے۔ اور یہ معنی پورے اور کامل طور پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور سرور علیہ الصلوٰۃ اتماد من التحیات اکملہ نے جو فرمایا کہ مؤمنین کا بہترین سحر کھجور سے ہے۔ یہ اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ غذا میں جو کہ صاحبِ غذا کا جزو بن جاتی ہے اس غذا کی حقیقت سے اس کی حقیقت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ معنی روزہ میں معفود ہے اس لیے اس کی تلافی کے لیے کھجور سے سحر کی ترغیب دی۔ گویا اس کا کھانا تمام ماکولات کے کھانے کا فائدہ دیتا ہے۔ اور اس کی برکت جامعیت کے اعتبار سے افطار کے وقت تک ظاہر ہوتی ہے۔ اور غذا کا یہ فائدہ جو کہ بیان ہوا اس تقدیر پر مرتب ہوتا ہے کہ وہ غذا شرعی تجویز کے طور پر استعمال ہو۔

اور حدودِ شرعیہ سے ہر مومن متجاوز نہ ہو۔ نیز اس فائدے کی حقیقت اس وقت ظہیر ہوتی ہے کہ اس کا کھانا صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچا ہوا ہو۔ اور ظاہر سے باطن تک آرام کیسے ہوئے ہو۔ اور ظاہر غذا اس کے ظاہر کے لیے اور باطنی غذا اس کے باطن کے لیے مدد ہے۔ لیکن امدادِ ظاہری مقصود ہے۔ اور اس کا کھانا عین قہو ہے۔ شعر۔

لہتمہ یوں کھاؤ کہ وہ گوہر بنے بعد اس کے کھاؤ جو کچھ مل سکے
صاحبِ غذا کو افطار میں عجلت اور سحر کی تاخیر کا حکم دینے میں تکمیلِ غذا کا راز
یہی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب عارف کی تکمیلِ غذا کی تاثیر میں ہے تو روزے میں
جو کہ ترکِ غذا ہے کیا حکمت ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ بعض اسماءِ الہی جلِ سلطانہ
مد ۳۹ جو کہ مرتبہِ صمدیت کے مناسب ہے غذا کے روکنے میں بھی اس کی تکمیل ہے۔ اللہ
تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخیر ہے۔

مکاشفہ ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پر شیون کی زیادتی محض اعتباری ہے
اور اس کی ذات پر صفات کی زیادتی وجودِ خارجی کے ذریعے ہے۔ اس لیے کہ
صفاتِ خارج میں ذات پر وجودِ زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ جیسا کہ اہل حق کا مذہب
ہے۔ اور شیون و صفات میں فرق بہت ہی دقیق ہے۔ محمد یوں میں سے جو لوگ
کامل ہیں وہ اس فرق سے باخیر ہیں۔ اس گروہ میں سے اکثر نے اس فرق کو نہ جانتے
کی وجہ سے شیون کو عین صفات سمجھا۔ اور خارج میں صفات کے وجود کے منکر
ہو گئے ہیں۔ اور یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ اہل سنت والجماعت کے اجماع کے معنی
ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اس فقیر نے فرق مذکور کو تفصیل کے ساتھ

اپنے بعض مسودات میں لکھا ہے۔ اور تنظیر و تمثیل کے ساتھ روشن کر دیا ہے۔ انہیں شیون دائرہ اصل میں داخل ہیں۔ کسی ظلیت نے اس کی طرف راہ نہیں پائی۔ جو قابلیت کہ اس شیون کے تحت ہیں سایوں کی طرح ہیں۔ ان شیون کے لیے محمدیوں کے حقائق ان کے درجات و مراتب کے فرق کے مطابق ہیں۔ اور حقیقت ان سبھوں کو جامع ہے۔ اس کے منظر پر صلوٰۃ و سلام اور تحیات اور ظہور کمال کے منظر پر رکات ہوں۔ ان اقطاب کے عروج کی نہایت قابلیت اولیٰ کے مرتبہ کی نہایت تک ہے۔ جو کہ حقیقت محمدی (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ) ہے۔ ان اقطاب کا مقام گویا اس قابلیت کے مرکز کے نقطہ میں ہے۔ اور ہر قطب جو ہوتا ہے ارشاد پر مدار ہوتا ہے۔ اور جب نیچے آتا ہے تو ہر جگہ سے نیچے آتا ہے۔ ان کی ترقی اس مقام سے اوپر تک نہیں ہے۔ اور اگر ترقی واقع ہوتی ہے تو بعض کو اجمالی طور پر ہوتی ہے اور اس مقام سے ترقی اور دائرہ اصل میں داخل ہونا اس وقت کے افراد کے ساتھ مخصوص ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ اور جب تک فردیت کے مقام تک نہ پہنچے یہ کمال بے حاصل ہے۔ ہاں بعض کاملین کو افراد کی صحبت کی وجہ سے، اور ان کی تاثیر کی وجہ سے اس کمال سے حصہ ملتا ہے۔ بغیر اس کے کہ فردیت کے مقام تک پہنچیں اور بغیر اس کے کہ دائرہ اصل میں داخل ہوں۔ چونکہ یہ دخول افراد کے ساتھ مخصوص ہے، لیکن اس مقام سے دوسروں کو افراد کی مناسبت کے واسطے سے حصہ حاصل ہے۔ اور افراد میں بھی تفادات بہت زیادہ ہے۔ دائرہ اصل میں داخل ہونے کے بعد اس لیے کہ شیون بھی اس دائرہ میں داخل ہیں اگرچہ عین ذات میں لیکن محض اعتباری طور پر ان میں زیادتی حاصل ہے۔ شعر (ترجمہ)

فراق یا ربیت ہے اگرچہ ہو کم بھی جو آدھا بال بھی ہو آنکھ میں تو کیا کم ہے
 شود ذات سب کو حاصل ہے خواہ شیون کے مرتبے میں ہو خواہ ذات میں داخل ہو۔
 درہ شہود کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نیز اس خاص کیفیت کی صورت عالم
 مثال میں مشہود کی صورت میں متمثل نگرانی ہے۔ اور اس اعتبار سے اس کا اور اس طرح
 کے دیگر الفاظ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اور نگرانی مذکور بھی دائرہ اصل میں دخول کے بغیر
 تصور نہیں ہے۔ اور جو جماعت کہ داخل نہیں ہے اور ظلیت کے مراتب سے پورے
 طور پر گزر چکی ہے ان لوگوں کا مشہود دائرہ اصل ہے جو کہ حضرت تعالیٰ شانہ اور شیون
 کو جامع ہے۔ ذات فقط کا مشہود شیون کی مشارکت کے ساتھ افراد کے ساتھ مخصوص
 جانا چاہیے کہ ان بزرگوں میں سے جو لوگ ذات تک داخل ہیں اور افراد کے ساتھ
 ملقب ہیں وہ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اور اکابر صحابہ اور اہل بیت میں سے ائمہ اثنا عشر
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس دولت سے فیض یافتہ ہیں۔ اور اکابر اولیاء اللہ
 میں۔ قطب غوث الثقلین قطب ربانی محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ
 تعالیٰ سرہ الاقدس ہیں، یہ اس دولت میں ممتاز ہیں اور اس مقام میں خاص شان رکھتے
 ہیں۔ دوسرے اولیاء کو اس خصوصیت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ اور یہی فضل کا امتیاز
 ان کے علاوہ شان کا باعث ہوا ہے۔ چنانچہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میرا یہ قدم
 زلی: بند کی گردن پر ہے۔ اگرچہ دوسروں کے بھی فضائل و کمالات بہت زیادہ
 ہیں۔ لیکن ان کا قرب اس خصوصیت میں سب سے زیادہ ہے۔ اس کیفیت کے ساتھ
 عروج میں کوئی بھی ان کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہے۔ یہ اصحاب اور ائمہ اثنا عشر کے ساتھ
 اس باب میں شریک ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۔ عالم اجسام عالم ارواح کے لیے سایہ کی طرح ہے۔ اور ارواح بھی شیونات الہی جل شانہ کے لیے بمنزلہ نفل (سایہ) کے ہیں، جو کہ اسما و النبی سبحانہ کی طرح عین ذات ہیں (غسلطانہ) جو کہ ذات تقدس و تعالیٰ پر زائد ہیں۔ ظلیت ادنیٰ جو کہ شیونات کی ظلیت ہے محمدی المشرّب جماعت کے ساتھ مخصوص ہے کہ کہ پوری جامعیت جو اس صورت میں ہے ذات جل سلطانہ کی عنیت سے حاصل ہے اسی وجہ سے تجلی ذاتی ان کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۱۸۔ ایک سالک جب چاہتا ہے کہ اس عالم اجسام سے قدم اوپر رکھے تو محض عنایت خداوندی کی وجہ سے بعض کی نظر عالم ارواح پر پڑتی ہے جو کہ اس عالم کی اصل ہے۔ اور ظلیت کی مناسبت کی وجہ سے ارواح خصوصاً شیونات کو یا اسما و النبی کو اس عالم اجسام کے لیے جو کہ ظل کا ظل ہے حق جانتا ہے اور اس کے مشہود کو مشہود حق یقین کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں اس کا مشہود عالم ارواح ہے جو اپنی اصل کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ اور اس متجلی کے لیے کہ اس تجلی کی ابتدا میں عالم اجسام بھی مشہود ہے، لیکن چونکہ نظر اوپر کی طرف رکھتا ہے اس لیے اوپر کی طرف متوجہ ہے۔ اسی عالم سفلی کو عالم ارواح جان کر اس کی حقیقت کا حکم لگاتا ہے۔ اور اگرچہ اس وقت میں اس کو روحانیت کے عنوان سے نہیں جانتا ہے بلکہ حقانیت کے عنوان سے تخیل کرتا ہے اس لیے خود کو اور عالم کو حق جانتا ہے اور آخر میں اس متجلی لڑکے کے لیے عالم اجسام پورے طور پر نظر سے اٹھ جاتا ہے، اور مراتب پیدا کرتا ہے۔ اور وہی عالم ارواح اس عالم میں اس کا مشہود ہوتا ہے

اگرچہ وہ روحانیت کے عنوان سے جانتا ہے اس وقت میں حکم کرتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور اس کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اس غلبہ شہود کی حالت میں اس وقت بعض کا آنا یا نکل جانا ہوتا ہے اور اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اس کی تجلی صورت کی تجلی ہے۔ اور اس کا مشہود صرف عالم ارواح ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس مقام میں اُس کے لیے بقا بھی پیدا ہوتی ہے۔ اور جو اتنا کہ ذائل ہو گیا تھا وہ واپس لوٹ آتا ہے۔ اس وقت پھر وہ اپنے آپ کو حق جانتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں روح کی وجہ سے بقا پائی ہے اور اُس کا آثار روح پر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس بقا کو حق الیقین خیال کرتا ہے جیسا کہ بعضوں نے گمان کیا ہے۔ اور فنا و بقا کو پہلے قدم میں ثابت کرتا ہے اور علم الیقین اور علم الیقین اور حق الیقین کا اسی مقام میں تصور کرتا ہے۔ اور مقصود تک پہنچنے سے عاجز رہتا ہے۔ شعر (ترجمہ)

جو کبیرا ایک پتھر میں نہاں ہے وہی اس کا زمین و آسماں ہے
 اور اللہ تعالیٰ کا عالم کو محیط ہونا، اور عالم کے تمام ذرات میں اس کا ساری ہونا اور کثرت میں وحدت کا مشہود اور اس طرح کے دیگر خیالات جو اس طریقہ کے نواآموزوں کو پیدا ہوتے ہیں سب اسی مقام میں ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں یہ عالم اجسام میں عالم ارواح کا احاطہ ہے۔ اور چونکہ عنایتِ خداوندی جل شانہ اس کے شامل حال ہو گئی اور اس بھنور سے اس کو گزار دیا اس لیے اس کی نظر عالم ارواح کی اصل پر پڑتی ہے جو کہ شیونات بلکہ شیونات یا اسماں کا عکس ہے۔ اور ہی نظر کی وجہ سے عالم سابق میں فتور پیدا ہوتا ہے۔ اور خود کو اور عالم کو جو حق سمجھتا تھا

دہ یقین زائل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح احاطہ و سر بیان اور اس کے مثل کا حکم بھی کم ہو جاتا ہے۔ اور اس کے شہود کی وجہ شیون یا اسما ہیں جو کہ مرتبہ تنزیہ کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں اور اس عالم کے ساتھ چندان مناسبت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ان احکام کی بنیاد بھی مناسبت پر ہے۔ اور اس وقت کام حیرت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اس شہود کے غلبہ میں عالم ارواح کا شہود پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور آئینہ ہوتے کا حکم پیدا کرتا ہے۔ اور اس کا مشہود اسما کے ان شیون کے آئینہ میں ہوتا ہے۔ پس اس وقت جو آنا کہ واپس آیا تھا پھر گم ہو جاتا ہے۔ اور اس مشہود میں استہلاک پیدا ہوتا ہے۔ بعض کو اس مقام میں ایک بقا حاصل ہوتی ہے اپنے عین کے لیے عین اکم ہوتا ہے جو کہ ان کا مشہود ہے۔ مثلاً خود کو علم یا قدرت یا ارادہ پاتے ہیں اور عین اس اکم کی جامعیت کی وجہ سے خود کو وجوب و قدم کے سوا تمام اسما الہی کا عین پاتے ہیں۔ اسما الہی کی اس قسم کی تجلیات کو تجلیات معنویہ کہتے ہیں۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس مقام سے ترقی نصیب ہوئی تو اس کا مشہود حضرت ذات جل سلطانیہ کے اسما و شیون کے آئینے میں ہے اور آئینے کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اسما کے شیون اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔ اس مقام میں شیون و اسما کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے صفات کے وجود کا حکم نہیں کر سکتا ہے۔

مکاشفہ ۱۹۔ جو توحید کہ طالبانِ حق جل سلطانیہ کو اثنائے راہ میں ظاہر ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک توحیدِ شہودی دوسرے توحیدِ وجودی۔ توحید کی پہلی قسم اس طریق کے ضروریات میں سے ہے۔ یعنی جب تک طالب کا

مشہود ایک نہ ہو اور پورے طور پر کثرت، اُس کی نظر سے دور نہ ہو مقام فنا سے جو کہ ولایت کا ابتدائی قدم ہے حصّہ نہیں پاتا ہے۔ اور وحدت دیکھنے سے مراد یہ نہیں ہے کہ سب کو ایک دیکھے یہ خود کثرت کا دیکھنا ہے۔ لیکن اس وقت میں وہ کثرت کو عین وحدت جانتا ہے اور حق کے لیے کچھ بھی مفید نہیں ہے۔ اسی طرح کثرت سے مراد یہی امکان کے صورت و اشکال مخصوصہ یا متخیلہ ہیں کہ محض ان کے ارتقاء کی وجہ سے وحدت کا دیکھنا حاصل ہوتا ہے۔ خدا کی پناہ پھر خدا کی پناہ نہ (ترجمہ) ہزار نکلتے یہاں بال سے بھی ہیں باریک نہ جو کہ سر کو منڈا لے قلندر ہی جانے

۴۴۲
 نیز جب کثرت نظر سے اٹھ گئی تو ہمیشہ وحدت کا دیکھنا ہے، نہ یہ کہ کبھی کثرت نظر سے اٹھ جاتی ہے اور کبھی مشہود ہوتی ہے۔ کثرت کا اس قسم کا زوال عدم میں داخل ہے۔ مقام فنا سے اُس کو کچھ مرد و کار نہیں اور بقا کے بعد جو کہ تکمیل کے مقام میں ہوتی ہے کثرت حاصل ہوتی ہے وہاں بھی وحدت دائمی مشہود ہے۔ اور کثرت بھی دائمی ہے نہ یہ کہ کبھی وحدت مشہود ہے اور کبھی کثرت مشہود۔ اس لیے کہ وہاں فنا و بقا ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوتے ہیں۔ عین فنا میں باقی ہے اور عین بقا میں فانی۔ توحید کی دوسری قسم راہ کی ضروریات میں سے نہیں ہے۔ اس لیے بعض کو اثنا سے راہ میں اس سے اتفاق پڑتا ہے اور کسی کو نہیں۔ جس گروہ کو زیادہ تر انجذاب قلبی کا، جو کہ زیادہ منازل سلوک طے کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے، حصّہ حاصل ہو جاتا ہے اُس کو اس قسم کی توحید زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک گروہ اور بھی ہے کہ اس راہ کے سالکوں کو انجذاب قلبی میں اس قسم کی توحید ظاہر نہیں ہوتی ہے۔ اس قسم کی توحید کی بنا سُر وقت اور غلبہ حال ہے۔ اور قلبی محبت کا استیلا ہے۔ اس لیے ارباب قلوب کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے

بونہتی حضرات اس مقام قلب سے گزرے ہیں اور مقبَل قلب سے جا ملے ہیں۔ اور
 وقت و حال سے اوقات کے موقت کرنے والے اور احوال کے بدلنے والے تک
 پہنچے ہیں اور سُکر سے صحت تک آکر اور اس کے لیے انجذابِ روحی پیدا کیا ہے۔ اس توحید
 سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان میں سے بعض کو حقیقت پر اطلاع دیتے اور گزرتے ہیں
 اور کچھ دوسرے لوگ نفی و اثبات سے کوئی کام نہیں رکھتے ہیں۔ متقدمین صوفیہ
 قدس اللہ اسرارہم کا طریقہ اس طور پر واضح ہے کہ اس توحید کے ساتھ بہت کم
 مناسبت ہے، بلکہ اس کے ساتھ مناسبت معدوم ہے۔ اور ان کا سلوک جو کہ مقامِ
 عشرہ کے طے کرنے کے نام سے مشہور ہے تزکیہ نفس سے تعلق رکھتا ہے۔ مقامِ توحید
 محبتِ قلبی کا مقام ہے اور متقدمین کی بعض عبارتیں جو توحید پر دلالت کرتی ہیں مثلاً
 ”انا الحق“ اور ”سبحانی“ تو اس سے توحیدِ شہودی مراد لینا چاہیے تاکہ ان کے سلوک ۴۵
 کے موافق ہو۔ ہاں ایک جذبہ کے ساتھ ملے ہوئے سلوک کی بھی گنجائش ہے جو کہ اس
 توحیدِ وجودی کے سالک کے دورانِ راہ میں پیش آتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے
 گزار کر انتہائے کار تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور کچھ لوگوں کو اسی مقام سے الفت بخشتے ہیں
 یہاں تک کہ وہ اسی مقام میں مقید رہتے ہیں۔ چنانچہ چاہیے کہ توحیدِ وجودی کی ایک
 قسم جو کہ اس موقع میں بلکہ سابق حالات میں بھی توحیدِ وجودی کے مراقبات کی ممارست
 اور کلمہ توحیدِ معنی ”لا الہ الا اللہ“ سے تعلق کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یہ ایسی توحید
 ہے کہ خیال کو اس میں پورا دخل ہے۔ گویا کثرتِ خردالت اور تکرارِ ممارست کی وجہ سے
 خیال میں ایک صورت بزدھتی ہے اسے محبت سے چندال تعلق نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ
 انجذاب و محبت کی آمیزش کے بغیر نہ ہوگا لیکن معلول ہے اور اس کے جعل کی تجویز مجوز ہے

تم جانو کہ توحید شہودی کا حصول توحید و ہودی کے بعد ہے۔ جن لوگوں کو دونوں توحیدیں ظاہر ہوتی ہیں جس وقت تک کہ توحید و ہود کے قابل ہوں رویت کثرت کی قید کے باعث کثرت رکھتے ہیں۔ اور چونکہ کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے دُور نہیں ہوتی ہے توحید شہودی حاصل نہیں ہوتی ہے، اور توحید و ہودی کے مقام سے آگے نہیں جاتے ہیں۔ ان مسطور کے کاتب کو دونوں توحید کے ساتھ مشرف کیا۔ ابتدائے حال میں توحید و ہودی کا انکشاف فرمایا، یہاں تک کہ کئی سال تک اس مقام میں رکھا اور اس مقام کے دقائق بتلائے۔ اور اس کی حقیقت کی اطلاع دی۔ آخر کار کمال بندہ نوازی کی بنا پر اس مقام سے گزار دیا۔ اور توحید شہودی کے مقام سے مشرف بنایا اور دونوں مقاموں کے علوم و معارف سے آگاہی بخشی۔ توحید و ہودی سیر آفاقی میں ہے۔ اور اس سیر کا منہتا توحید شہودی ہے جس کی تعبیر فنا سے کی جاتی ہے۔ بقا کے بعد سیر انفسی ہے۔ اس زمانہ کے بعض لوگ جو اپنے آپ کو اس گروہ سے سمجھتے ہیں جن وقت کہ طالب اپنے آپ کو عین حق پاتا ہے توحید و ہودی میں جانتے ہیں جو کہ سیر انفسی میں داخل ہے۔ اور جن اشیا کو کہ عین حق پاتا ہے سیر آفاقی جانتا ہے۔ اللہ حق کو ثابت کرتا ہے اور راستہ دکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال سے زیادہ باخبر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی مرجع اور مال ہے۔

مکاشفہ ۲۰۔ برادر عزیز کام کا وقت ہے بات کا نہیں۔ ظاہر و باطن میں اُس کی جناب قدس کا گرفتار ہونا چاہیے اللہ سبحانہ کی اجازت کے بغیر آنکھ نہ کھولنی

چاہیے۔ ع

کلام تو بس یہ ہے باقی بیچ ہے

مکاشفہ ۲۱ - ایک مدت ہوئی ہے کہ باطنی سبق کی تکرار اور اس کے
 احوال کی کیفیات سے مطلع نہیں کیا ہے۔ امیدوار ہوں کہ استقامت کے طریقے پر ہوں گے۔
 جو کہ شجرہ طیبہ سے ماخوذ اور نقش بندی انوار سنیتہ سے اقتباس کیا ہوا ہے۔ اس لیے
 کہ ان بزرگوں کا کلام دوا ہے اور نظر ثانی شفا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے
 ان لوگوں کی صحبت میں برسوں کا کام ساعتوں میں آسان ہوتا ہے۔ اور ان کا ایک اتفاق
 سیکرڈن چلہ سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگوں کی ہدایت میں مندرج
 ہوئی ہے۔ اور ان کا طریق قریب ترین طریقہ ہے اور ان کی نسبت جو حضور و اہل گاہی سے
 عبارت ہے تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند نے فرمایا ہے کہ ہم
 دوسروں کی نہایت کو ہدایت میں درج کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ حق کی معرفت بہار الدین
 پر حرام اگر ہماری ابتدا یا زید کی انتہا نہ ہو۔ اور فرمایا کہ ہمارا طریقہ قریب ترین طریقہ
 ہے اور یقیناً پہنچانے والا ہے۔ حضرت خواجہ احرار قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہماری
 نسبت تمام نسبتوں سے بالا ہے۔ اور نسبت سے حضور و اہل گاہی مراد لیا ہے۔ غرض ان
 اکابر کا کارخانہ بلند مرتبہ ہے۔ ہر مبتدی اور فہمی اس سے نسبت نہیں رکھتے ہیں
 مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں (ترجمہ)

سگہ جو بطحا دیشرب میں چلا	اب بخارا سے وہی جاری ہوا
کون اس کے نقش سے ہے بہرہ مند	ہاں دل بے نقش شاہ نقشبند
ان کا اول اختر ہر منتہی	انتہا جیب تمنا ہے تہی

کیا کیا جاسکتا ہے۔ آپ کی صحبت چار گنتری بھی نہ رہی کہ ان بزرگوں کے کمالات کا
 ایک شتمہ بھی واضح کیا جاتا۔ اب بھی کچھ نہیں گیا ہے۔ موقع عنایت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

توفیق بخشنے والا ہے۔ برادر عزیز ایک توفیق آثار نے میاں شیخ فرید کو تمھاری خدمت میں بھیجا ہے تاکہ باطنی سبق کا کام انجام دے اور اس کو جلا بخشنے، والسلام۔ اللہ تمھیں راہ دکھائیں۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ ولایت و نبوت ہر دو کا حصول قرب حق سبحانہ کے مراتب میں ہے بغیر اس شانہ کے کہ بندہ حق جل و علیٰ تک عروج کرنا ہے۔ اور بغیر اس عظمت کے کہ اللہ تعالیٰ نازل کرتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کا قرب بیچون بے چگون ہے۔ ہاں جو نسبت کہ بے چون کے ساتھ تعلق اختیار کرتی ہے مجبوراً بے چون ہوگی۔ اس لیے کہ بندہ جب تک بے چونی کا مظنر نہ ہوگا اس قرب کو معلوم نہیں کر سکتا ہے۔ اور عام لوگ جو کچھ قرب کو سمجھتے ہیں بلکہ اکثر ارباب کشف و شہود اپنے کشف کے ذریعہ قرب کے معنی سمجھتے ہیں اور اس سے لذت حاصل کرتے ہیں۔

تو یہ اجسام لطیفہ کے قرب کے قبیل سے ہے کہ ذات (جل سبحانہ، تعالیٰ و تقدس) میں قدم رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب دو قسم کا ہے ایک اُس کی ذات جل سبحانہ کا قرب دوسرے اس کی صفات (تعالیٰ و تقدس) کا قرب۔ اور جو قرب کے اسماء و صفات کے تعلق سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ حقیقت میں اس قرب کے دائرہ سے خارج ہے اور اس پر قرب کے لفظ کا اطلاق مجاز کے طور پر ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بالاصالت قرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے حصے میں ان کے درجات کے اختلاف کے مطابق ہے۔ اور مرتبہ نبوت کے کمالات تابعہ میں سے ہے۔ اور انبیاء کے اصحاب (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) تبعیت کے مرتبہ پر اس قرب سے علیٰ فرق مراتب حصہ رکھتے ہیں۔ اور جو لوگ کہ اس قرب ذاتی کی دولت سے اصالتاً یا تبعاً مشرف ہیں یہ وہ سابقین ہیں جن کی شان میں آیت

اللہ تعالیٰ اس سے بہت زیادہ بلند ہے

وَالشَّاقُونَ السَّاقُونَ الْحَمْدُ (اور جو لوگ اعلیٰ درجہ کے ہیں تو اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ وہ خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا ایک بڑا گروہ تو ان کے لوگوں میں سے ہوگا۔ اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے) صادق ہے۔ ہاں چونکہ اولین میں ہزاروں انبیاء تھے اور لاکھوں اُن کے اصحاب تھے اس لیے لازماً آخرین سے کثیر ہوئے جو کہ ایک پیغمبر خاتم الرسل رکھتے ہیں۔ اور آپ کے اصحاب کرام کی ایک جماعت ہے۔ اور آخرین وقت میں سے ایک قلیل مثلاً حضرت مہدی علیہ الرضوان اور اکمل اصحاب۔ ہو سکتے ہیں کہ اس جناب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس دولت کے حصول کے اعتبار سے جو کہ آخرین اُمت میں بھی ہوگا فرمایا ہوگا کہ معلوم نہیں ان میں پہلے بہتر ہیں یا آخری۔ اور صفات کا قرب کامل اولیاء کا حصہ ان کی صلاحیتوں کے فرق کے اعتبار سے ہے۔ اور یہ قرب انبیاء علیہم السلام کی ولایت کے کمالات تابعہ سے ہے کہ پیروی کی وجہ سے ان کی پیروی کرنے والوں کو حاصل ہوا ہے۔ اگرچہ اکثر اس قرب کو قرب ذات نہیں سمجھتے ہیں اور بے رنگی اور بے صفی کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں یہ ایسا نہیں ہے بلکہ بے رنگی اور بے صفی کی وجہ سے ان اصناف کو جو مرتبہ صفات میں ہیں بے رنگی اور بے صفاتی میں ایک صفت مطلق جو مرتبہ ذات میں ہے تصور کر کے وہم میں پڑ جاتے ہیں۔ اور تجلی صفات کو تجلی ذات سمجھتے ہیں۔ اس ولایت کے کمالات قرب صفات سے تعلق رکھتے ہیں اور ظلی کمالات درجہ نبوت ہے جو کہ قرب ذات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور جو لوگ کہ اسماء و صفات کے ظلال کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اس ولایت کا ظل ہے بیک واسطہ یا بچند واسطہ۔ اور اگرچہ اس قرب پر بھی دلالت کے لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن تجوہر و مسامحہ سے خالی نہیں ہے

جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لیے کہ قرب ظل کو جو کہ دائرہ امکان سے باہر ہے قرب اصل سمجھا ہے۔ اور لفظ ولایت کا اس پر اطلاق کیا ہے۔ اس قرب تک پہنچنے والے بھی موت میں اولیا میں داخل ہیں۔ اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہیں۔ اس لیے کہ یہ جماعت دائرہ امکان سے باہر آگئی ہے اور ظلالِ وجوبی تک پہنچ گئی ہے۔ چنانچہ مجبوراً امکان سے خالی ہو کر ظلِ وجوب کے ساتھ بقا پائے ہوئے ہیں۔ جانتا چاہیے کہ دائرہ امکان سے باہر ہونے اور ظلالِ وجوب میں داخل ہونے سے مراد شہود کے اعتبار سے ہے۔ نہ یہ کہ امکان سے حقیقت میں نکل کر ظلالِ وجوب میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کہ وہ یقیناً متفان ہے۔ اور قلبِ حقائق کہ مجالِ عقلی ہے۔ تم جانو کہ مرتبہ نبوت جو قرب ذات کے ساتھ تعلق رکھتا ہے مراتبِ ولایت کے اعتبار سے ایک محیطِ سمندر کی طرح ہے اور اس کو چند قطروں سے بولنسبت حاصل ہے۔ ذاتِ جلّ سلطانہ سے صفاتِ تعالیٰ و تقدس تک یہی نسبت ہے ظلالِ صفات تک گیا پہنچے۔ نیز مرتبہ نبوت کا شہود شہودیت کے رنگ میں عالم میں ہے نہ عالم کے خارج میں اور نہ عالم سے انفصال رکھتا ہے اور نہ عالم سے انفصال۔ بجلاں شہود ولایت کے کہ عروج تام کے وقت وہاں شہود بیرونِ عالم ہے اور ہیبوط (نزول) کے وقت عالم میں بلکہ اپنے نفس میں ہے۔ نیز صاحبِ کمالات نبوت علم کے لیے صانعِ جلّ سلطانہ کے ساتھ سوائے صانعیت اور مصنوعیت کے اور مولویت (مولانیت) اور عبدیت کے اور کوئی نسبت نہیں دکھاتے ہیں۔ بجلاں اربابِ ولایتِ اصلی و ظلی کے کہ عالم کو ذات و صفاتِ واجبی کا آئینہ بناتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے کمالات کا ظل سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ قرب ظل کے ساتھ زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ یہ دید

اس میں زیادہ غالب ہوتی ہے۔ اور جو کہ کم مناسبت رکھتا ہے اس میں اس دید کی کمی ہوتی ہے۔ لیکن اس دید کی اصل سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات میں ہوگا۔ مگر وہ شخص جو کہ ارباب علم میں سے نہ ہو، اور جہل میں اُس نے تربیت پائی ہو کہ وہ بحث سے خارج ہے۔ کیونکہ وہ تفصیل کے ساتھ اپنے احوال کا علم نہیں رکھتا ہے نیز صاحب کمالات نبوت ہمیشہ عالم کے ساتھ ایک نسبت رکھتا ہے۔ اور نہ عالم سے عروج رکھتا ہے اور نہ عالم میں نزول، کیونکہ اپنے مشہود کو عالم سے خارج نہیں سمجھتا ہے کہ عروج کرے اور وہاں مشہود کرے۔ اور عالم میں داخل بھی نہیں سمجھتا ہے کہ نزول فرمائے اور دونوں عالم کا مشہود ثابت کرے۔ بخلاف ارباب ولایت کے۔ اسی طرح علمائے اہل حق نے جو فرمایا ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نہ تو عالم میں داخل ہے اور نہ عالم سے خارج ہے نہ عالم کے ساتھ متصل ہے نہ عالم سے منفصل ہے۔ یہ مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے انوار سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ ارباب ولایت کے مشہود کا مذاق اس معرفت سے دور اور بھور ہے۔ نیز صاحب کمالات نبوت کی نظر جب عالم کی طرف کلی طور پر متوجہ ہوتی ہے۔ یعنی ظاہر و باطن کے ساتھ عالم کی طرف توجہ فرماتا ہے، یہاں تک کہ اس کا باطن حق سبحانہ و تعالیٰ کا دیکھنے والا ہے۔ اور اس کا ظاہر عالم ملک کی طرف متوجہ۔ فوق کی طرف توجہ کے وقت نظر پورے طور پر جناب قدس جل شانہ تک منحصر ہے۔ اور عالم کی طرف توجہ کے وقت پورے طور پر عالم کی طرف نظر ہے۔ ان بزرگوں کے حق میں دونوں جہات کی طرف نظر مفقود ہے بخلاف ارباب ولایت کے کہ ان کا باطن اپنے حال پر ہے اور ان کے ظاہر نے عالم کی طرف

توجہ کیا ہے۔ اور اس مقام کو مقام تکمیل کہتے ہیں۔ اور اس شہود کو "شہود جامع
 بن اشود الحق و شہود الخلق" (شہود حق اور شہود خلق کا جامع شہود) کہتے ہیں اور
 اس مقام کو مقامات ولایت و دعوت کا کمال جانتے ہیں۔ اس مقام میں جمع بین
 التزویہ و التثبیہ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور اس توجہ جامع کو صرف توجہ تنزیہ سے
 بہتر سمجھتے ہیں "ہر جماعت اسی چیز میں مگن ہے جو کہ اس کے پاس ہے" اس ہزار
 سال میں معلوم نہیں ہے کہ کسی نے بھی اس معرفت پر لب کشائی کی ہو۔ اور رجوع
 کے وقت میں پوری نظر عالم پر رکھ کر گفتگو کی ہو۔ بلکہ قریب ہے کہ اس بات کو نقص
 پر محمول کریں اور اس حالت کو ناقص جانیں معذروں ہیں۔ جنہوں نے چکھا ہی نہیں
 اٹھیں کیا معلوم۔ ان کے عذر کو بیان کرتے ہیں۔ معلوم ہو کہ رجوع کے وقت جب
 نظر پورے طور پر رجوع کرے، اس کی علامت یہ ہے کہ باقی کام کے فوق میں رہ گیا،
 اور مقصد حقیقی تک نہیں پہنچا ہے۔ اور جب نظر پورے طور پر متوجہ ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ
 کام کو انتہا تک پہنچا کر تربیت خلق کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ سب تعریف اللہ کیلئے ہے
 جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے اگر اللہ تعالیٰ نہیں
 اس کی ہدایت نہ کرتا ہمارے پروردگار کے رسل حق کے ساتھ آئے۔ یہ اور اس
 جیسی معرفت علوم وہی اور مواہب لدنی میں سے ہے۔ معارف کسبی اور علوم
 استدلالی میں سے نہیں ہے کہ اس کو ترتیب مقدمات کے ذریعے سرانجام دے سکیں۔
 یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اللہ بڑے فضل والا ہے۔

مکاشفہ ۲۲۰۔ الحمد للہ و سلام علی عبادہ الدین اصطفیٰ۔ برادر عزیز
 شیخ محمد طاہر بدخشی نے استفہار کیا ہے کہ رسالہ مبدا المعاد میں واقع ہے کہ جس طرح

کعبہ کی صورت صورت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سجود الیہ ہے۔ اس سے حقیقت محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر کعبہ معقلہ کی حقیقت کی تفصیلت لازم آتی ہے حالانکہ یہ ثابت ہے کہ عالم و عالمیان کی پیدائش کا مقصود آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں۔ اگر آپ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ افلاک کو پیدا نہ فرماتا۔ اور نہ ربوبیت ظاہر ہوتی جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ جاننا چاہیے کہ کعبہ کی صورت سے مراد سنگ و کلوخ نہیں ہیں۔ کیونکہ بالفرض اگر یہ سنگ و کلوخ درمیان میں نہ ہوں تو یہی کعبہ کعبہ ہے اور مسجدِ حلال ہے۔ بلکہ کعبہ کی صورت باوجودیکہ عالم خلق سے ہے حقائقِ اشیاء کے رنگ میں ایک ایسا پوشیدہ امر ہے کہ حسن و خیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ اور عالم محسوسات سے ہے اور کوئی محسوس اشیاء کے لیے ممتوہ الیہ نہیں ہے۔ اور توجہ میں کوئی ایسی ہستی نہیں ہے جس نے فستی کا لباس پہنا ہے اور نہ ہستی ہے جس نے ہستی کے لباس میں اپنے آپ کو ظاہر کیا۔ جہت میں بے جہت ہے سمت میں بے سمت ہے۔ غرض اس کی یہ حقیقت بین صورت ایک اعجاز ہے کہ عقل اس کی تشخیص میں عاجز ہے اور عقلا اس کے تین میں حیران ہیں۔ گویا عالم بے چون و بے چلوگی کا نمونہ رکھتا ہے اور بے شبہی و بے نمونی کی علامت اس میں کعبہ ہے۔ ہاں جب تک ایسا نہ ہوگا کہ سجودیت کے لائق نہ ہوگا۔ اور موجودات میں سب سے بہتر علیہ الصلوٰۃ شوقِ دآرزو کے ساتھ اس کو اپنا قبلہ اختیار نہ فرماتے۔ **قُبَّہِ اَیَّاتُ بَیِّنَاتٌ** (اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں) اس کی شان میں لفظ قاطع ہے۔ اور **وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا** (اور جو اس میں داخل ہو گیا وہ مامون ہو گیا)۔

بیت اللہ کی مدوح کرنے والے کا فرمان اس کے حق میں ہے۔ صاحبِ جل شانہ کی خاص کمینونیت اس کے ساتھ ہے۔ اور اس کے ساتھ اقصا و نسبتِ مجہول الکلیفیت، بے چون و بے چگون ہے۔ وَ لِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ عالمِ مجاز میں کہ قطرہ حقیقت ہے بتیوتیت سے ماخوذ ہے جس کے معنی صاحبِ خانہ کی آرام گاہ اور جائے قرار ہے۔ دولت مندوں کے لیے اگرچہ بہت سی نشست گاہیں ہیں، اور بے شمار نشست و برخاست کی جگہیں ہیں، لیکن گھر، گھر ہے کہ اغیار کی نزاحت سے بیگانہ ہے۔ اور مسکن اور آرام گاہ جانانہ ہے۔ اگرچہ بمصداق حدیث قدسی وَلٰكِنْ لِّسَعْنٰی قَلْبِ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ (لیکن مومن بندے کے قلب میں سماتا ہوں) مومن بندے کا قلب بے چونی کے ظہور کی گنجائش پیدا کرتا ہے۔ لیکن بیت کی نسبت جو کہ بتیوتہ سے ماخوذ ہے کہاں سے پیدا کرے گا۔ اور نزاحتِ اغیار کی ممانعت کہاں سے لائے گا جو کہ لازمِ بیت میں سے ہے۔ اور چونکہ غیر اور غیریت کو اس جگہ میں دخل نہیں ہوتا ہے اس لیے ناچار سجدہ گاہِ خلائق ہوتا ہے کہ غیر کے لیے سجدہ نہیں ہوتا ہے۔ اور غیریتِ مسجودیت کے منافی ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانبِ سجدہ تجویز نہیں فرمایا ہے۔ بیت اللہ کی جانب شوق و رغبت کے ساتھ سجدہ کیا۔

تفادات کی حقیقت یہاں سے معلوم کر ساجد اور مسجود کے درمیان کس قدر فرق ہے۔
 اسے برادرِ حبیب تم نے کعبہ معظمہ کے متعلق کچھ سن لیا تو اب تھوڑا اس کی حقیقت کے متعلق سنو۔ کعبہ کی حقیقت اس واجب الوجود کی ذاتِ بے چون و جل سلطانہ سے عبارت ہے کہ ظہورِ ظلیت کی گردنے اس تک راہ نہیں پائی ہے اور معبودیت

و مسجودیت کے نمایاں ہے۔ اس حقیقت جل سلطانیہ کو اگر حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مسجود کہیں تو کیا دشواری لازم آتی ہے اور اس کی اس پر فضیلت کیا کی رکھتی ہے۔ ہاں حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت تمام افراد عالم کے صفات سے افضل ہے۔ لیکن کعبہ معظمہ کی حقیقت منجملہ عالم کے نہیں ہے کہ اس کی طرف اس کی نسبت کی جاسکے۔ اور پہلے کی فضیلت میں توقف کیا جائے۔ تعجب ہے کہ عقلاے ذہنون نے ان دو صاحبان دولت کے ساجدیت و مسجودیت میں صورتوں کے تفاوت کی طرف دھیان نہیں دیا کہ مقام اعتراض میں رہے اور تشنیع کے لیے لب کشائی کی۔ حضرت حق سبحانہ ان کا انصاف کرے کہ بے سمجھے ملامت نہ کریں۔ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور اپنے امور میں ہمارے اسراف کو بخش دے۔ اور ہمارے قدموں کو ثبات بخش اور کافروم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما۔!

مکاشفہ ۲۳۔ یہ معرفت اندازے کے مطابق پوری نہ ہوئی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ الطاہرین اجمعین۔ حسب ارشاد کتاب فتوح الغیب کے مخصوص مقالات مطالعہ کیے۔ ان مقالات کا حاصل ارادت اور ہوی کے فنا کا بیان ہے جو اس ماہ کے قدموں میں سے ایک قدم ہے اور افعال کی تجلی کا نتیجہ ہے کہ اول تجلیات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس کتاب مستطاب کا حاصل خلق و نفس، خواہش، ارادہ اور اختیار کے فنا میں منحصر ہے۔ فقیر کی نظر میں مدد اپنے تمام احوال کرامت آل کو بیان کیا ہے۔ فوری فائدہ جو حاصل ہوتا ہے وہ یہ ہے،

کہ معلوم ہوتا ہے کہ دلالت کا مرتبہ کس قدر بلند مرتبہ ہے۔ خصوصاً آنحضرت
 رضی اللہ عنہ دین جمع ادنیٰ نہ کی دلالت کبریٰ۔ مخدوم و مکرم! خواہش دارادہ
 کا فنا کرنا مطالب مقصود میں سے نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مقصود استعداد اور قابلیت
 کا حصول ہے کہ بے نہایت تجلیات و ظہورات، ایسی تجلیات و ظہورات کہ اگر بالفرض
 اس کا ایک شتمہ طور میں لایا جائے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری چاہیں
 اور دور والوں کا کیا کہنا۔ ان ظہورات کے ضمن میں قرب و منازل کے مراتب
 اور اتبساط جو حاصل ہوتے ہیں اگر ان میں سے تھوڑا بیان کیا جائے تو دانا لوگ
 الحاد و زندقہ کا حکم لگائیں، نادانوں کا شکوہ کیا کیا جائے۔ وہاں خواہش دارادہ
 کے فنا کا نام زبان پر لانا ہزاروں غار ہے۔ ضرورت کی بنا پر کاہل مبتدیوں کی تربیت
 کرنے کے لیے فنا کی اس قسم کو بیان کرتے ہیں اور حصول مطلوب کے مقدمہ کو کھولتے
 ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ کمالات و دلالت جس سے اولیاء کے قدموں کا تعلق متعلق ہے
 وہ کوئی دوسری چیز ہے۔ ارادہ اور خواہش کا فنا ایک قدر مشترک ہے کہ اس کے
 حاصل کیے بغیر کمالات و دلالت کی طرف راہ نہیں ہے (ترجمہ)

اپنی ہستی میں نہ ہو جب تک فنا پائے کب راہ سریم کبریا
 تھوڑا کمالات و دلالت سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ ذکر کے وقت یعنی ابتدائی
 حالات میں ممکنات کے ذرات میں سے ہر ایک ذرہ کو ذکر پاتا ہے خواہ آفاق یا
 یا انفس۔ اور توجہ کے وقت جو کہ مقام ذکر سے اوپر ہے ہر ذرہ کو جناب قدیس
 خداوندی جل سلطانہ کی طرف متوجہ دیکھتا ہے۔ اور بوقت شہود جو کہ عالم سے تعلق
 رکھتا ہے اور ائینہ میں ظاہر ہوتا ہے ذرات میں سے ہر ذرہ کو حسن لازوال کا ائینہ

جاتا ہے۔ بلکہ ہر ذرہ کو تمام اسماء و صفات کا جامع جانتا ہے۔

مکاشفہ ۲۲ - اسے مخدوم ابو ارادت کہ سالک کو اختیار و ارادت کے ۵۵
 فضل کے بعد عطا فرماتے ہیں۔ ضروری نہیں ہے کہ اس ارادہ کے ذریعہ جو کچھ کرامات
 اور خوارقِ عادات چاہے وقوع میں آئے جیسا کہ عوامِ خلائق کا گمان فاسد ہے
 بلکہ ممکن ہے کہ کسی کامل کو یہ ارادت عطا فرمائیں اور کرامات و خوارقِ عادات میں
 سے کچھ بھی ظاہر نہ کریں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس ارادہ کا مالک اُس پہلے ارادہ
 کے مالک سے اعلیٰ وارفع ہو۔ شیخ الشیوخ نے عوارق میں فرمایا کہ "اللہ
 سبحانہ، تعالیٰ اپنے بندے پر آیات و کرامات کا مکاشفہ بندے کی تربیت اور
 اُس کی کیفیت اور ایمان کی تقویت کے لیے کرتا ہے۔ اس کے بعد صاحبِ کشف
 و خوارق کی حکایات بیان کیں۔ پھر فرمایا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی بخشش ہے اور
 کبھی اس کا مکاشفہ کچھ لوگوں کو ہوتا ہے اور عطا ہوتا ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ
 موجود ہوتے ہیں جو ان سے بلند مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کو ان چیزوں میں سے
 کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا تاکہ یقین کی تقویت ہو۔ اور جس کو یقین کامل عطا ہو چکا ہو
 اُس کو ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں اور یہ تمام کرامات قلب میں ذکر کے
 جاگزیں ہوتے اور ذکرِ ذات ہو جانے سے کم درجے کی ہیں الخ" اور قریب قریب
 یہی بات شیخ الاسلام ہردی نے منازل السائرین میں فرمائی۔ اور تجربہ سے جو
 چیز میرے نزدیک ثابت ہے وہ یہ کہ اہل معرفت کی فراست ان کی اس تمیز
 میں ہے کہ کون حضرت غزوجل کی صلاحیت رکھتا ہے اور کون نہیں۔ اور ان
 اہل استعداد کو معلوم کرتے ہیں جو کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہوئے اور

حضرت جمع تک پہنچے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ریاضت، بھوک، تنہائی اور تصفیہ باطن کی فراست بغیر اس کے کہ جناب حق سبحانہ کا وصل حاصل ہو تو یہ کشف صُور کا اور ان مغیبات کے اخبار کا کشف ہے جو کہ حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں چنانچہ اُن کو صرف خلق کی طرف سے جڑا ملتی ہے۔ اس لیے کہ یہ لوگ حق سبحانہ کی طرف سے محبوب ہیں۔ لیکن اہل معرفت کا یہ حال نہیں ہے۔ بلکہ ان کے اشغال ایسے ہوتے ہیں کہ حق سبحانہ کے معارف اُن پر وارد ہوتے ہیں۔ چنانچہ ان کی خبریں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں۔ اور چونکہ اکثر اہل عالم اللہ تعالیٰ سے منقطع ہوتے ہیں، اور دنیا میں مشغول ہوتے ہیں اس لیے اُن کے دل کشف صور اور خبروں کی طرف اُبل ہوتے ہیں جو کہ مخلوقات کے احوال سے پوشیدہ ہوتے ہیں چنانچہ ان لوگوں نے ان کی تنظیم کی اور اعتقاد کیا کہ یہی لوگ اہل اللہ اور اس کے مخصوص لوگوں میں سے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کیا اور اُن کو متہم کیا تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا بدلہ ملے گا۔ اور ان لوگوں نے کہا کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جیسا کہ دعویٰ کرتے ہیں تو ہمیں مخلوقات کے احوال کی خبر دیتے تو وہ کس طرح امور کے کشف پر قادر ہو سکتے ہیں۔ ان پر جس نے اُن کا مذاق اڑایا اور جن لوگوں نے اُن کی تکذیب کی، یہ قیاس فاسد ہے۔ اور صحیح خبریں اُن پر پوشیدہ رہ گئی ہیں۔ اور ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو خلق کے لحاظ کرنے سے اور اُن کو ماسوا سے بے پردہ کرنے اور ابھارنے کی طرف سے ان کی حفاظت کی ہے۔ اگر یہ لوگ خلق کے احوال کی طرف متوجہ ہوتے تو حق سبحانہ کی صلاحیت نہ رکھتے۔ پس اہل حق خلق کی صلاحیت نہیں

رکھتے ہیں۔ جس طرح اہل خلق حق تعالیٰ کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ اور ہم نے اہل حق کو دیکھا ہے کہ جب انھوں نے کشفِ صورت کی طرف ادنیٰ التفات کیا تو انھوں نے اس کی وجہ سے ایسی چیز کا ادراک کیا کہ دوسرے لوگ فراست کی وجہ سے ان صورتوں کے ادراک پر قادر نہیں ہیں۔ میں نے اس کا نام معرفت رکھا ہے۔ اور یہ ان امور میں فراست ہے جو جناب حق سبحانہ اور اُس کے قرب سے تعلق رکھنے والے ہیں۔ اور مسلمان، نصاریٰ، یہود اور دیگر جماعتیں اس میں شریک نہیں ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریف نہیں ہیں۔ اس لیے اس کے اہل اس کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں۔

مکاشفہ ۲۵۔ دائرہ وظل واجب تعالیٰ کے اسماء و صفات ہیں۔

یہ مرتبہ تعیناتِ خلائق کو متضمن ہے۔ سوائے انبیاء کرام اور ملائکہ عظام کے۔

علیم الصلوٰۃ و السلام۔ اور ہر اسم کا ظل اشخاص میں سے کسی ایک کے تعین کا مبداء ہے۔ اور یہ دائرہ ظل حقیقت میں اسماء و صفات کے مرتبہ کی تفصیل ہے۔ مثلاً

صفتِ علم ایک حقیقی صفت ہے کہ جزئیات اس صفت کے ظلال ہیں جو کہ اجمال کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور ہر چیز اس حقیقت کا، انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ و السلام کے علاوہ اشخاص میں سے ایک شخص ہے۔ اور انبیاء و ملائکہ کے

تعینات کے مبادی ان ظلال کے اصول ہیں۔ یعنی جزئیات مفصلہ کے کلیات ہیں۔

مثلاً صفتِ علم، صفتِ قدرت، صفتِ ارادہ وغیرہ۔ اور اکثر اشخاص ایک صفت

میں شرکت رکھتے ہیں۔ مثلاً خاتم المرسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعین کا مبداء

صفتِ علم ہے۔ اور یہی ایک اعتبار سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعین کا

مبداء ہے۔ نیز ایک اعتبار سے حضرت نور علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعین کا مبداء ہے۔ اور لوگوں نے جو کہا ہے کہ حقیقت حضرت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اجمال ہے۔ اور تعین اول جس کو وحدت کہا جاتا ہے اس دائرہ ظل کا مرکز ہے۔ اور اسی دائرہ ظل کو مرکز اول کا تعین سمجھا ہے۔ اور اس کے مرکز کو اجمال سمجھ کر وحدت کا نام دیا ہے۔ اور اس مرکز کی تفصیل کو جو کہ دائرہ کا محیط ہے واحد گمان کیا ہے۔ اور دائرہ ظل کے مقام فوق کو جو کہ اسماء و صفات کا دائرہ و ذات ہے چون تصور کیا ہے۔ کیونکہ صفت کو عین ذات کہا ہے۔ اور زائد نہیں سمجھا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ دائرہ فوق کامرکز ہے جو کہ اس کی اصل ہے اور دائرہ اسماء و صفات کہا جاتا ہے۔ اور حقیقت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) اسی دائرہ اصل کا مرکز ہے۔ اور اس مرکز کے ظل پر حقیقت کا اطلاق کرنا اصل کے ساتھ ظل کے اشتباہ پر مبنی ہے۔ اور حضرت ہدایتی کا مبداء تعین جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد افضل بشر ہیں۔ اور یہ دائرہ اسماء و صفات کے لیے خاص کر دائرہ اصل ہے۔ اور دوسرا دائرہ جو اس کے اوپر ہے اس اصل کی اصل ہے اور ایک قوس دوسرے دائرہ سے بھی اس کے اصول سے، اور اس کے بعد پھر ظاہر نہیں ہوا۔

۵۵ مگر اسی قدر قوس جس قدر کہ تصور کیا جاسکے۔ یہاں ایک راز ہو گا کہ اس پر اطلاع نہیں بخشا ہے۔ اور یہ اصول حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتباراً جو کہ صفات زائد کا مبادی ہوا ہے۔ اور جب سیر کو اس جگہ پہنچا دیا تو وہ ہم ہوا کہ کام انجام تک پہنچا دیا ہو گا۔ ندادی کہ یہ تفصیل جو تم نے گزاری اور دیکھی اسم ظاہر کی تفصیل تھی کہ اڑنے کا ایک بازو ہے اور اسم باطن اب تک آگے ہے۔ اور جب

اس کو تفصیل کے ساتھ انجام کو پہنچانے کا واسطے اڑنے کے لیے دو بازو تیار کر لیا ہوگا۔ چونکہ اللہ سبحانہ کی عنایت سے اسم باطن کا سیرا انجام تک پہنچ گیا اس لیے دوسرا بازو بھی مہیا ہو گیا اور مطلوب تک اڑنا میسر ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت کی۔ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہیں پاسکتے تھے۔ ہمارے پروردگار کے پیغمبران حق لے کر آئے۔ اسم باطن کی سیر کے متعلق کیا لکھے کہ اس حال کے مناسب بلاشیدگی اور رازداری ہی ہے اور بے ظن ہے۔ اس مقام کے متعلق اسی قدر ظاہر کیا جاتا ہے کہ اسم ظاہر کی تفصیل کی سیر صفات میں میر ہے بغیر اس کے کہ ان کے ضمن میں ذات تعالیٰ و تقدس ملحوظ ہو۔ اور اسم باطن کی سیر میں اگرچہ اسماء کی میر ہے لیکن ان کے ضمن میں ذات ملحوظ ہے۔ اسماء سیروں کے رنگ میں ہیں کہ ان کے ماوراء اللہ تعالیٰ کی ذات ملحوظ ہوتی ہے۔ مثلاً علم میں ذات ملحوظ نہیں ہے اور اسم علیم میں ذات ملحوظ ہے علم کے پردے میں کیونکہ علیم وہ ذات ہے جس کو علم ہے۔ پس علم میں میر اسم ظاہر میں میر ہے۔ اور میر فی العلم علیم کے اسم باطن میں میر ہے۔ اسی پر تمام صفات و اسماء کو قیاس کرو۔ یہ اسماء جو کہ اسم باطن سے تعلق رکھتے ہیں ملائکہ ملائرا علیٰ علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ والسلام کے مبادی تعینات ہیں۔ اس فرق کو تھوڑا نہ خیال کرو اور یہ نہ کہو کہ علم سے علیم تک تھوڑی راہ ہے۔ ہرگز نہیں۔ برفرق کہ خاک کے مرکز اور عرش کے درمیان ہے اسی فرق کے ساتھ ۵۹ ص
ایک قطرہ کا حکم رکھتا ہے جو کہ دریا سے محیط کے ساتھ اس کو نسبت ہے گفتگو میں تو نزدیک ہے لیکن حصول میں دُور ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دو بازو کے حصول کے بعد جب پر واز واقع ہوئی اور عروجات میسر ہو گئے تو معلوم ہوا کہ یہ ترقیات اصل میں

تاری حصہ ہیں اور عنقر ہوائی اور عنقر آبی اور ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ان ترقیات میں شریک ہیں کیونکہ ان عناصر سے حصہ رکھتے ہیں۔ اور اس سیر کے دوران میں واقعہ میں دکھایا گیا ہے گویا میں ایک راہ پر چل رہا ہوں اور بہت زیادہ چلنے کی وجہ سے بہت تھک گیا ہوں دو بوب کے لحاظ سے اور میں ایک عصارہ کھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، میسر نہیں ہوتا تھا۔ اور ہر خس و خاشاک میں ہاتھ ڈالتا ہوں کہ چلنے کی قوت حاصل ہو۔ میرے لیے چلنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ جب ایک مدت تک میں نے اس حال میں سیر کیا تو ایک فنائے شہر ظاہر ہوا۔ اس فناء کے طے کرنے کے بعد اس شہر میں داخلہ واقع ہوا۔ معلوم کیا کہ یہ شہر تعین اول سے کنایہ ہے، جو کہ اسماء و صفات اور شیون و اعتبارات کے تمام مراتب کو جامع ہے۔ نیز ان مراتب کے اصول کو جامع ہے۔ اور اصولِ اصول اعتبارات ذاتیہ کے منہا کی انتہا ہے کہ ان کا امتیاز علم حصولی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ اس کے بعد اگر سیر واقع ہو تو علم حصولی کے مراتب سے ہے۔ اور یہ تعین اول تمام ولایت کا منہا ہے۔ خواہ ولایت کبریٰ ہو خواہ ولایت علیا، جو کہ ملائعہ علی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جامع ہے تمام ولایت انبیاء و ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو۔ اس مقام میں ملاحظہ ہوا کہ آیا یہ تعین اول شاید وہی حقیقت محمدی ہے جو کہ مشائخ نے کہا ہے؟ معلوم ہوا کہ نہیں ہے۔ اور حقیقت محمدی دوسری ہے جو کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔ لہذا جو سیر کہ اس شہر کے اوپر واقع ہوتی ہے کمالاتِ نبوت میں سیر ہوگی جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو احسان حاصل ہے۔ اور اولیاء کاملین کو ان حضرات علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اتباع کی وجہ سے حاصل ہے۔ اور ان کمالات سے خاک کے عنقر کے لیے کافی حصہ ہے۔ اور تمام اجزائے انسانی

تو وہ عالم امر سے ہو یا عالم خلق سے سب اس مقام میں اس پاک عنقر کے تابع ہیں۔ اور مرتبہ خواص بشریہ کے لیے خواص ملک اس راہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ عنقر بشر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگرچہ عناصر اربعہ کے کمالات کمالات مطمئنہ سے اوپر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق کی جا چکی ہے۔ لیکن مطمئنہ اس مناسبت کے واسطے سے جو کہ اس ولایت کے مقام سے رکھتی ہے اور عالم امر سے ملتی ہے صاحب سکر ہے۔ اور مقام استغراق میں یقیناً مخالفت کی مجال اس میں نہ رہی ہے۔ اور عناصر کے لیے چونکہ مقام نبوت سے مناسبت زیادہ ہے اس لیے ان میں صحو غالب ہے۔ مجبوراً مخالفت کی صورت کو ان میں باقی رکھا ہے لیکن منافع اور فوائد حاصل کرنے کے لیے جو کہ ان کے ساتھ متعلق ہیں۔

مکاشفہ ۲۶۔ برادر عزیز خواجہ محمد ہاشم نے پوچھا تھا کہ بعض فضلاء ان دو باتوں میں خدشہ رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ ہزار سال کے بعد حقیقت محمدی حقیقت احمدی ہو جاتی ہے۔ اور عبارت کا تمہ لکھا جو کہ اس فقرہ کے بعد واقع ہے۔ اور دونوں اسم کا مسیٰ متحقق ہو جاتا ہے۔ اس عبارت کو ملاحظہ کرنے کے بعد دیکھیں کہ وہ خدشہ باقی رہتا ہے یا نہیں۔ کیا چیز مانع ہے کہ ایک مسیٰ اپنے ان دونوں کے ساتھ جن دو کمالات مخصوصہ مراد ہیں یکے بعد دیگرے طویل زمانہ کے بعد متحقق ہو۔ اور ایک کمال سے دوسرے کمال کی طرف ترقی کرے جو کہ بالمتوہ اس میں موجود تھا۔ یہ فلاسفہ کا قول ہے کہ انھوں نے مجردات میں تمام کمالات کے بالفعل حاصل ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ اور قوت سے فعل کی طرف ترقی کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ یہ ان کی کوتاہ نظری کا باعث ہے۔ جس شخص کے دودن برابر ہوں تو وہ خسارے میں ہے۔ اس وجہ سے

ممکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جن کا نزول آنجناب علیہ
 ص ۶۱ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے ایک ہزار سال بعد (کسی وقت) ہوگا، آنحضرت
 علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کو احمد کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور اپنی قوم کو آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریف آوری کی بشارت اس نام سے دی ہے جو کہ اس اسم کی
 دولت کا زمانہ ہے۔ ورنہ اس غیر مشہور نام کو یاد کرنے کی کیا گنجائش تھی کہ ایک مخلوق شتبا
 میں پڑ جائے اور اسم سے مسیحی کی طرف راہ نہ پائے۔ نیز اس سے قیاس کرنا چاہیے کہ
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام زمین پر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اہل زمین کے
 ساتھ مناسبت رکھتے ہیں۔ اور کمالات احمدی آسمان اور ملا وعلی سے۔ اور جب
 آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی رحلت کو ایک ہزار سال گزر جائے جس
 مدت کو پورا داخل ہے اور امور کے تغیر و تبدل کے باعث آپ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 والسلام) کو اہل زمین سے مناسبت کم رہے تو کہاں احمدی طلوع کرے اور اس کمال
 کے علوم و معارف کا ظہور فرمائیں، تو خدشہ کیا ہے؟ اور تردد کیسا جو کہ خدشہ میں
 بیان کیا ہے۔ جہاں کہ حقیقت ہے وہاں زمانہ نہیں ہے۔ اور نہ تغیر و تبدل ہے
 کہ یہ سوال پیدا کیا جائے کہ حقیقت سے کیا مراد ہے۔ اور تغیر و تبدل سے کیا مطلوب
 ہے۔ قلب حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ حقیقت کا ایک کمال سے دوسرے کمال کی طر
 قہ ہے۔ اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ میں رنگنا ہے۔ اس بیان سے
 وہ تشکیکات حل ہو گئے جو ظاہر کیے گئے تھے کہ اس سے مراد اپنی حقیقت ہے
 ورنہ ہزار کی قید کیوں ہے اور کیوں کہا کہ ہزار سال کی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ
 حقیقت احمدی واقع ہو گئی۔ اور ہزار سال کا فائدہ واضح ہو گیا۔ دوسرا خدشہ

اور آسمان پر احمدیوں کی آیت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم)

یہ ہے کہ اس صباحت و ملاحت سے کیا مراد ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خلیل الرحمن علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے جامع نہ تھے اور انھوں نے جمع کرایا۔ صباحت و ملاحت سے وہی صباحت و ملاحت مراد ہے جس کے متعلق آنجناب علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ "میرے بھائی یوسف صبح تھے اور میں بلج ہوں" ملاحت کو اپنے لیے ثابت کیا۔ اور صباحت کو حضرت یوسف کی طرف منسوب کیا، جو کہ اُن کے پدربکلاں خلیل الرحمن (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے ان کو پہنچی ہے۔ اگر ایک خادم خدمت گزار می کرے اور مشائخ صاحبِ جمال کے حُسن کو تازگی پہنچائے اور زینت بچھے اور زیب دار بنائے۔ اور خوبی کے ساتھ اپنی دلالت اور صاحبِ جمال کو جمع کرے اور ایک دوسرے کے حُسن کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے تو ان دو صاحبانِ جمال کا کیا تصور ہے؟ اور شانِ خدمتِ نگاری کے حُسن میں کون سا نقص ہے؟ خادموں کا محذوموں کی امداد کرنا محذوموں کی عظمتِ شان کو ظاہر کرتا ہے اور اُن کی ہیبت و جاہ کے کمال کی خبر دیتا ہے۔ جس محذوم کے پاس خدام نہیں ہیں کہ اس کی خدمت کریں اور اُس کی امداد و اعانت کریں وہ اس بادشاہ کی طرح ہے جس کے پاس خدمت و حشم ہوں اور بغیر لشکر اور فوجیوں کے زندگی گزارتا ہے۔ امداد و اعانت تمام لوگوں سے قصور ہے۔ لیکن خدمت و حشم کی طرف سے کمال اور محمود ہے۔ اور بصیرت چاہیے کہ تفریق کرے۔ اور محمود کو مذموم سے جدا کرے۔ سبحان اللہ وجمہدہ! کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ان میں سے کسی شخص سے ہزاروں ہنزفاہر ہوں اور بظاہر ایک غیب بھی رکھتا ہو تو اس غیب کو

پیش نظر رکھتے ہیں اور ہمزوں کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور زبانِ ملامت دراز کرتے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ وہ عیب بھی شاید ظاہر سے پھرا ہوا ہو اور دانشمندی پر مشتمل ہو۔ ایسے کلام جو کہ ظاہر سے پھرے ہوئے ہیں کتاب و سنت میں اور مشائخِ طریقت کے کلام میں بہت زیادہ ہیں۔ اسلام میں یہ پہلا واقعہ نہیں ہے۔ اس قدر جاننا چاہئے کہ وہ شخص زندیق ہے جو کہ اپنے کو نبی سے بہتر اور افضل سمجھے اور نبیؐ کو بعض امور میں اپنا تابع سمجھے۔ اور عبارتوں سے اس معنی کا وہم کرنا صاحبِ عبارت کے زندقہ کا حکم لگانا ہے۔ حضرت حق تعالیٰ سبحانہ، الصافات کرے شعر (ترجمہ)

رومی نے کوئی کفر کہا ہے نہ کہے گا متکرنہ ہو اس سے کہ یہی کفر و بلا ہے
 ص ۶۳ میں صاحبِ خدمتہ کو محبت سمجھتا تھا۔ اور قبول کرنے والا خیال کرتا تھا۔ انکار کی صورت کہاں سے پیدا کی اور ایک دم عناد کی راہ اختیار کی۔ جو سوالات کہ عناد و تعصب کی وجہ سے پیدا کیے ہیں وہ جواب کے مستحق نہیں ہیں اور معذرت کے مستوجب نہیں ہیں۔ لیکن تم چونکہ متوسلوں میں سے ہو اس لیے اس کے جواب کے لیے لب کشائی کی گئی۔ اللہ سبحانہ صواب کا الہام کرنے والا ہے اور اس کی طرف مرجع اور لوٹنے کی جگہ ہے۔

مکاشفہ ۲۷- ۱۷ مخدوم مکرم! حدیث قدسی میں آیا ہے کہ "خلق میرے عیال ہیں۔ جب مخلوقات اس کے عیال ہوں تو ان کے ساتھ احسان ہوئی جہل شانہ، کی کس قدر خوشنودی کا سبب ہوگا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے عیال کے ساتھ احسان ہے۔ اور منقول ہے کہ تمہارے جد بزرگوار حضرت شیخِ قدس سرہ اس کمالِ شفقت و مہربانی کی بنا پر جو کہ ان کو مخلوقات پر سعی دعا کرتے تھے کہ خدایا

کے اختراع کے باعث ہوا ہو کہ وہ ہم کے مرتفع ہونے سے وہ بھی مرتفع ہو جائے۔ ہرگز نہیں، بلکہ حق جل و علا کی صنعت کی وجہ سے مضبوط اور مستحکم ہے۔ مرتبہ وہم میں ثبوت و تقرر پیدا کیا ہے۔ اور موجود کا حکم اختیار کر لیا ہے۔ ان بزرگوں کے نزدیک خارج میں موجود صرف حق سبحانہ، تعالیٰ ہے۔ اور عالم کا ثبوت صرف علم میں ہے۔ اور خارج میں وہی ثبوت و تقرر کے سوا اس کے حصے میں نہیں ہے۔ **وَاللّٰهُ الْمَشِيءُ الْعَلِيُّ** (اللہ کے لیے بلند مثال ہے)۔ اس موجود حقیقی جل شانہ اور اس موہوم خارجی کی مثال نقطہ بوالہ ہے۔ اور دائرہ موہومہ جو کہ مرتبہ حق و وہم میں اس نقطہ کی تیزی رفتار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور وہم میں ایک ثبوت پیدا کیا ہے۔ پس حقیقت میں دائرہ کا ثبوت صرف وہم میں ہے۔ ورنہ موجود صرف وہی نقطہ ہے۔ شعر (ترجمہ)

ہے یہی اچھا کہ محبوبوں کا راز یوں کہیں جیسے کہ ہے غیروں کی بات
 چونکہ عالم جو اعراف مجتہد ہے ذاتیت اور جوہریت اس میں کائنات نہیں ہے کہ اس
 کے ساتھ اعراف کا قیام ہو۔ اور ذات موہوب کے ساتھ قیام ہو۔ عارف تام
 وہ معرفت دیتا ہے۔ اس کو ان پر مقدم بنانا ہے۔ اور اس ذات موہوب کو
 بے چونی سے کوئی حصہ نہ ہوگا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی گئی
 ہے اور جب بے چونی سے حصہ پیدا کر کے دیدہ و دانش سے باہر ہو گیا۔ اور
 ۶۵
 فہم وہم سے خارج ہو گیا عقل سلیم جس قدر جستجو میں رہے اسے کچھ حاصل نہ کہے تیزی رفتار کے
 باوجود جس قدر بھی دُور دُور تک جائے کچھ بھی پتہ نہ پائے اور دُور اور اپنے جوہریت اور
 امکان کے باوجود جوہریت اور امکان کا حکم اس میں مفقود ہے۔ اور نیستی کے

حکم کے علاوہ کوئی اور حکم قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث جامع الخیرات

نوادرا لاصول میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سے مروی ہے اُنھوں نے بیان کیا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، اس وقت ہم لوگ مدینہ کی مسجد میں تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے آج رات عجیب بات دیکھی۔ میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ موت کا فرشتہ اُس کی روح قبض کرنے آیا تو والدین کے ساتھ اُس کا حسن سلوک آیا اور اُس فرشتے کو واپس کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذابِ قبر اُس پر پھیلایا ہوا تھا تو اُس کا دھنوا آیا اور اُس عذاب کو اُس سے دُور کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ شیاطین نے اس کا احاطہ کر لیا تھا۔ اللہ کا ذکر آیا اور اُس کو ان سے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے اس کو گھیرے ہوئے تھے تو اُس کی تمنا آئی اور اُن کے ہاتھوں سے اُسے چھڑایا اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جب بھی حوض کے پاس آتا تو اُسے روک دیا جاتا۔ اُس کا روزہ آیا اور اُسے پلایا۔ اور سراب کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ انبیاءِ حلقے بنا کر بیٹھے ہوئے تھے۔ جب بھی یہ شخص ان کے حلقوں کے پاس پہنچتا تو وہ بھگا دیتا اُس کا غسل جنابت آیا اور اُس کو پکڑ کر حلقے کے پاس بٹھا دیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا کہ اُس کے آگے تاریکی تھی اُس کے پیچھے تاریکی تھی

اُس کے دائیں تاریکی تھی اور بائیں تاریکی تھی۔ اُس کے اوپر تاریکی تھی اور اُس کے نیچے تاریکی تھی۔ تو اُس کا حج اور عمرہ آیا اُسے نجات دلائی اور نور میں اُسے داخل کیا۔ یا فرمایا کہ ان دونوں نے اسے نجات دلائی۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو مومنین سے کلام کرتا تھا لیکن وہ لوگ اُس سے کلام نہیں کر رہے تھے۔ تو صلہ رحمی آیا اور کہا کہ اے جماعت مومنین اس سے کلام کرو۔ تو ان لوگوں نے اُس سے کلام کیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ چلا اس حال میں کہ آگ اور اُس کے شرابے اُس کے سامنے بھڑک رہے تھے تو اس کا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آیا اور اس کو اُن کے ہاتھوں سے چھڑایا اور ملائکہ رحمت کے ساتھ داخل کیا۔ اور میں نے اپنی امت کے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے گھٹنوں کے بل پڑا تھا۔ اُس کے اور اللہ کے درمیان حجاب تھا اُس کا حسن خلق آیا اور اللہ کے سامنے اُس کو پیش کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا سمیٹہ اُس کے بائیں طرف گرا ہوا تھا۔ خوف الہی آیا اور اُس کے صحیفہ کو لے کر اُس کے دائیں ہاتھ میں ڈال دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کا میزان ہلکا تھا تو انرا طے آ کر اُس کے میزان کو ذری کر دیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جہنم کے دہانے پر کھڑا تھا اُس کا حلم آیا اور اُس کو اس نے نجات دلائی پھر وہ گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو آگ میں دیکھا تو اُس کے وہ آلسو آئے جو آگ کے متعلق اللہ تعالیٰ کے خوف سے بے تھے اور اس کو آگ سے نکلوا یا۔

اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو صراط پر کھڑا تھا اور شعلہ کی طرح کانپ رہا تھا تو اللہ کے سامنے اُس کا حسن ظن آیا اور اُس کا کانپنا موقوف ہوا۔ اور چلا گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا کبھی گھسٹ کر چل رہا تھا کبھی گھٹنوں کے بل چل رہا تھا تو اُس کی نماز آئی اور اُسے سیدھا کھڑا کیا، تو وہ صراط پر گزر گیا۔ اور میں نے اپنی امت میں سے ایک شخص کو دیکھا جو جنت کے دروازوں تک پہنچا تو دروازے اُس کے سامنے بند کر دیے گئے۔ تو لا الہ الا اللہ کی شہادت آئی اور دروازے اُس کے لیے کھول دیے اور اُس میں داخل کر دیا۔

ان مکاشفات عینیہ کا جمع کرنے والا کتاب ہے کہ اس رسالہ کے تمام کرنے کے بعد چالیس حدیثیں آنحضرت قدس اللہ سرہ الا قدس کے دستخط سے نظر آئیں کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدیثیں جمع کی ہیں۔ تبرکاً اس رسالہ کا اختتام ان احادیث پر کیا گیا۔ ان احادیث کے مصدر پر صلوة و سلام ہو۔

{ مے باقی و ماہتاب باقی
 مارا تو صد حساب باقی }

چهل احادیث مبارکہ

۲۴ (۱) حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال نیتوں سے ہیں۔ اور آدمی کے لیے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اُس کے رسول کے لیے ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے۔ اور عورت کی طرف ہو کہ اُس سے نکاح کرے تو اُس کی ہجرت اسی کی طرف جس کی خاطر ہجرت کرے۔ (متفق علیہ)

۲۵ (۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس بات کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا رمضان کا روزہ رکھنا۔ (متفق علیہ)

۲۶ (۳) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی شے سے زیادہ شائیں ہیں۔ جس میں افضل لاله الا اللہ کتنا ہے۔ اور ادنیٰ راستے سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹانا۔ حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔ (متفق علیہ)

(۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہوتا یہاں تک کہ میں اُس کو اس کے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی مٹھاس پائے گا۔ وہ شخص جس کو اللہ اور اُس کے رسول ان کے ماسوا سے محبوب ہوں۔ اور جو شخص کسی بندے سے صرف اللہ کے لیے محبت کرے۔ اور جو شخص ایمان نصیب ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کو ایسا بُرا سمجھے جیسے کوئی آگ میں ڈالے جانے کو بُرا سمجھتا ہے۔ (متفق علیہ)

۶۸ (۶) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے پیچھے ایک گدھے پر سوار تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان صرف پالان کی لکڑی تھی۔ آپ نے فرمایا اے معاذ! تم جانتے ہو اللہ کا حق بندے پر کیا ہے؟ اور بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اُس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کا حق بندے پر یہ ہے کہ بندے اُس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائیں۔ اور بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنائے اُس کو عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں لوگوں کو یہ خوش خبری نہ دے دوں؟ آپ نے فرمایا ان کو خوش خبری نہ دو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں۔ (متفق علیہ)

(۷) حضرت عبادہ بن صامت سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اُس کا کوئی شریک نہیں۔ اور یہ کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اُس کے بندے اور اُس کے رسول ہیں۔ اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اُس کے رسول ہیں اُس کی لوندی کے بیٹے ہیں۔ اُس کا کلمہ ہے جو کہ حضرت مریم کی طرف القا کیا۔ اور خدا کی روح ہیں۔ اور یہ جنت و دوزخ حق ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اس عمل کی بنا پر اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات موبقات یعنی ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا۔ چادو۔ جان کا ناحق قتل کرنا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ سود کھانا۔ شیم کا مال کھانا۔ جنگ کے دن پیٹھ دکھانا۔ پاک دامن فافل غورتوں کو متہم کرنا۔ (متفق علیہ)

(۹) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے دوسو سوں کو درگزر کر دیا ہے جو اس کے دل میں آئیں جب تک کہ اس پر عمل نہ کیا ہو، یا زبان پر نہ لایا ہو۔ (متفق علیہ)

(۱۰) حضرت سہیل بن سعد سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ دوزخیوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل جنت میں سے

ہوتا ہے۔ اور جنبتوں کے عمل کرتا ہے حالانکہ وہ اہل دوزخ میں سے ہوتا ہے۔ ص ۴۹
اعمال خاتے پر موقوف ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۱) حضرت عائشہ رضی سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۲) حضرت معاذ رضی سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ جس سے خیر کا ارادہ کرتا ہے اُس کو دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔ اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ دینے والا ہے۔ (متفق علیہ)

(۱۳) حضرت عثمان رضی سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا تو اُس کے جسم سے حتیٰ کہ اُس کے ناخن سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۴) حضرت ابوہریرہ رضی سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کو حدت ہو جائے اُس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ وہ وضو کرے۔ (متفق علیہ)

(۱۵) حضرت انس رضی سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا میں داخل ہوتے تو یہ پڑھتے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَاثِ (متفق علیہ)

(۱۶) حضرت ابوہریرہ رضی سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر شاق نہ جانتا تو ان کو عشا میں تائفر کا حکم دیتا۔ اور

اور ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ (متفق علیہ)

(۱۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا اپنے تمام کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے۔ طہارت میں، کنگھا کرنے میں۔ بوتیاں پہننے میں۔

(متفق علیہ)

(۱۸) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو منہ دھوتے، پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کرتے اور اُس سے اپنے بالوں کی جڑ میں خلائل کرتے۔ پھر اپنے سر پر تین چلو پانی اپنے دونوں ہاتھوں سے بہاتے، پھر اپنے سارے جسم پر پانی بہاتے۔

(۱۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انھوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے اور کھانا یا سونا چاہتے تو نمازوں کے وضو کی طرح وضو کرتے۔ (متفق علیہ)

(۲۰) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے لیے آئے تو چاہیے کہ غسل کرے۔

(متفق علیہ)

(۲۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور اُس میں روزانہ پانچ بار غسل کرے تو کیا کچھ میل کچیل باقی رہے گا؟ لوگوں نے عرض کیا

کچھ بھی میل کچیل باقی نہ رہے گا۔ آپ نے فرمایا پانچوں نمازوں کا یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۲) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عشرت ہو جائے تو گویا اُس کے اہل و مال تباہ ہو گئے۔ (متفق علیہ)

(۲۳) حضرت ابو موسیٰؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے دو ٹھنڈی نمازیں پڑھیں وہ جنت میں داخل ہوا۔ (متفق علیہ)

(۲۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ سواری کا رخ جدھر بھی ہوتا۔ اور رات کی نماز سوا سے قرائت کے اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔ (متفق علیہ)

(۲۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چنگیرے دنبے قربان کیے۔ میں نے دیکھا کہ آپ نے اپنے پاؤں ان دونوں کے پہلو پر رکھے، بسم اللہ اور تکبیر کہی۔ پھر ان دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر کہہ رہے تھے۔ (متفق علیہ)

(۲۶) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کا حق مسلمان پر پانچ ہے۔ (۱) سلام کرنا۔ (۲) رضی فی حدیث

عیادت۔ (۳) جنازوں کے پیچھے جانا۔ (۴) دعوت کا قبول کرنا۔ (۵) پھینک
کا جواب دینا۔ (متفق علیہ)

(۲۷) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو جو کچھ تکلیف، مرض اور حزن و دلال اور تکلیف
و غم لاحق ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کانٹا چبھ جانے کی وجہ سے بھی اس کو
تکلیف ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہ معاف کر دیتے
ہیں۔ (متفق علیہ)

(۲۸) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے
بیان کیا کہ میں نے کسی آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ درد
میں مبتلا نہیں دیکھا ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۹) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ شہداء پانچ ہیں۔ طاغون میں مرنے والا۔ بیٹھنے میں مرنے والا۔
دوبنے والا۔ دب کر مرنے والا۔ اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔
(متفق علیہ)

(۳۰) حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ جس نے ایک دن راہ
خدا میں روزہ رکھا۔ اللہ اس کے چہرے کو چالیس خریف تک آگ سے دور
رکھے گا۔ (متفق علیہ)

(۳۱) حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے

در کعبت پڑھ لے

(متفق علیہ)

(۳۲) حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کا دفن کر دینا ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۳) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جماعت کی نماز تمنا نماز پر ۲۷ درجے فضیلت رکھتی ہے۔

(متفق علیہ)

(۳۴) حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک ٹھنڈی اور ہوادار رات میں نماز کی اذان کہی گئی، تو انہوں نے کہا لوگو اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے جبکہ رات سرد اور سرد بارش ہونے والی ہوتی تو کہہ دیتے کہ اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھ لو۔

(متفق علیہ)

(۳۵) حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ کے دونوں پاؤں درم کر جاتے۔ کسی نے آپ سے پوچھا۔ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جبکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے گئے ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(متفق علیہ)

(۳۶) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب وہ عمل ہے جس پر دوام ہو۔ اگر چہ قتل کیا جائے۔

(متفق علیہ)

(۳۷) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ مجھے میرے خلیل (دوست) نے تین باتوں کی وصیت کی ہیں اُن کو مرتے دم تک نہیں پھوڑوں گا۔ ہمدینہ تین دن روزے رکھنا۔ پاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔
(متفق علیہ)

(۳۸) حضرت ام ہانی سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے۔ پھر غسل کیا اور آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ میں نے کوئی نماز اس سے ہلکی نہیں دیکھی۔ بجز اس کے کہ آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔
(متفق علیہ)

(۳۹) حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعتیں پڑھیں۔ اور عصر کی نماز ذمی الحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں
(متفق علیہ)

(۴۰) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ کون سا دن ہے جس میں یہ لوگ روزے رکھتے ہیں۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ایک بڑا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکر کے طور پر اس کا روزہ رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے حق دار ہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔
(متفق علیہ)

فضائلِ شتخین کی احادیث

۷۳

(۱) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے منہ میں دقات میں باہر تشریف لائے اس وقت اپنے سر کو ایک کپڑے سے باندھ رکھے ہوئے تھے۔ پھر منبر پر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی۔ پھر فرمایا کہ لوگوں میں ابو بکرؓ سے زیادہ اپنی جان اور اپنے مال سے مجھ پر احسان کرنے والا کوئی نہیں۔ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکرؓ کو خلیل بناتا۔ لیکن اسلام کی حلت اور دوستی افضل ہے۔ میری طرف سے ہر کھڑکی کو جو اس مسجد میں ہے بند کر دو سوائے ابو بکرؓ کی کھڑکی کے۔

(۲) حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تمہاری طرف بھیجا تو تم لوگوں نے کہا جھوٹا ہے۔ اور ابو بکرؓ نے کہا سچ کہتے ہیں۔ اور اپنی جان و مال کے ذریعہ میری ہمدردی کی۔ تو کیا تم میرے لیے میرے ساتھی کو نہ چھوڑ دو گے؟ آپ نے دوبار فرمایا۔ (۳) عبداللہ بن زعمہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کی سختی ہوئی تو میں آپ کے پاس چند آدمیوں کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اتنے میں بلالؓ آپ کو تھماڑ کے واسطے بلانے کے لیے آئے۔ آپ نے فرمایا کسی اور کو حکم دے تھماڑ پڑھا دے۔ عبداللہ بن زعمہؓ باہر نکلے تو عمر بن خطابؓ ملے اور ابو بکر صدیقؓ اس وقت موجود نہ تھے۔ میں نے عمر سے کہا کھڑے ہو اور تھماڑ پڑھاؤ وہ آگے بڑھے اور تکبیر کہی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آواز سنی۔ حضرت عمرؓ ایک بلند آواز آدمی تھے۔ آپ نے فرمایا ابو بکرؓ کہاں ہیں؟ اللہ اس کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی اس کا انکار کرتے ہیں۔ پھر آپ نے حضرت ابو بکرؓ کو بلا بھیجا۔ انھوں نے لوگوں تھماڑ پڑھائی

دہی نماز جس کو حضرت عمرؓ پڑھا چکے تھے۔ ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو آپ نکلے مہانتک کہ اپنا سر حجرے سے باہر نکالا۔ پھر فرمایا نہیں نہیں، ابن ابی قحاذہ لوگوں کو نماز پڑھائیں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ سے فرمایا۔ (۴) حضرت عروہؓ بیان کرتے ہیں میں نے عقبہ بن ابی معیط کو دکھایا

کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے اُس نے اپنی صلا چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال دی اور آپ کھلا بہت زور سے گھوٹا شروع کر دیا۔ اتنے میں حضرت ابوبکرؓ آگئے۔ اگر اس کو ہٹایا اور کہا تم ایسے شخص کو مانے ڈالتے ہو جو کتنا ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے اور تمہارے پروردگار کی طرف سے مجھ سے بھی لاجچاہت۔ (۵) حضرت عمرؓ سے مدی ہے کہ ایک دن اُن کے سامنے حضرت ابوبکرؓ کا ذکر آیا تو وہ رو پڑے اور کہا کہ ابوبکرؓ نے صرف ایک دن اور ایک رات کے اندر جو اعمال کیے ہیں کاش اس دن اور اس رات کے اعمال کے مانند میرے سارے اعمال ہوتے۔ ان کی ایک رات کا عمل تو یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی رات کو روانہ ہو کر قار ثور کی طرف چلے جب قار کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا خدا کی قسم آپ اس میں داخل نہ ہوں جب تک کہ میں اس میں داخل ہو کر دیکھ نہ لوں۔ اگر اس میں کوئی موزی خیر ہوتی تو اس کا خیر مجھی کو پہنچے گا آپ محفوظ رہیں گے۔ چنانچہ وہ غار میں داخل ہوئے اور اس کو صاف کیا۔ پھر ان کو غار میں تین سو رات نظر آئے۔ ایک سو رات کو اپنا تہ بند بھاڑ کر اُس کے ایک ٹکڑے سے بند کیا۔ باقی دو سو راتوں میں اپنی ایڑیاں ڈال دیں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اندر تشریف لے آئیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار کے اندر تشریف لے آئے اور ابوبکرؓ کی گود میں سر رکھ کر سو گئے۔ اسی حالت میں سو رات کے اندر ساری نے ابوبکرؓ کے

پاؤں میں کاٹ لیا۔ لیکن وہ اسی طرح بیٹھے رہے اور اس خیال سے حرکت نہ کی کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ نہ کھل جائے۔ لیکن شدت تکلیف سے ان کی آنکھوں کی آئینہ نکل پڑا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر گرے۔ آپ کی آنکھ کھل گئی اور آپ نے پوچھا ابو بکر کیا ہوا؟ انہوں نے عرض کیا میرا باپ آپ پر قربان مجھ کو سانپ نے ڈس لیا آپ نے اپنا لعاب دہن ان کے پاؤں کے زخم پر لگا دیا اور ان کی تکلیف جاتی رہی۔ پھر ایک مدت کے بعد سانپ کے زہر نے رجوع کیا اور یہی زہر ان کی موت کا سبب بنا۔ اور ان کے ایک دن کا عمل یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عرب کے کچھ لوگ مرتد ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہم زکوٰۃ نہ دیں گے تو ابو بکر نے کہا اگر لوگ مجھ کو ادنیٰ کی رسی دینے سے بھی انکار کریں گے تو میں ان سے جہاد کروں گا۔ میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ لوگوں سے الفت و موافقت کیجیے اور ترمی سے کام لیجیے۔ ابو بکر نے کہا ایام جاہلیت میں تو تم مجھے سخت اور غضبناک تھے کیا اسلام میں داخل ہو کر ذلیل و خوار و دست ہمت ہو گئے۔ وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہے اور دین کامل ہو چکا ہے۔ کیا وہ کمزور ہو جائے گا جبکہ میں زندہ ہوں۔

فضائل حضرت عمرؓ - (۱) حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ ایک دن حضرت عمرؓ

نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا اے لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے اچھے۔ "حضرت ابو بکرؓ نے کہا اے عمرؓ! تم نے مجھے یہ بات کہی ہے میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آفتاب کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا جو عمرؓ سے بہتر ہو۔ (۲) حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ اسلام کو ابو جہل یا عمر بن خطابؓ کے ذریعہ عزت عطا کر! اس دعا کے بعد صبح کو حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور اسلام قبول کیا اس کے بعد مسجد میں علانیہ نماز پڑھی۔ (۳) حضرت ابو ذر سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حق کو عمرؓ کی زبان پر رکھا ہے۔ اور وہ حق بات کہتا ہے۔ (۴) حضرت عقیبہؓ بن عامر سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا۔ (۵) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں محدث تھے (یعنی جن کو الہام ہوتا تھا) بقیر اس کے کہ وہ نبی ہوں۔ اگر میری امت میں کوئی محدث (ملمم) ہوا تو وہ عمرؓ ہوگا۔ (۶) حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جب سے عمرؓ اسلام لائے ہم برابر غالب رہے۔ (۷) حضرت انسؓ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو میں سونے کے ایک محل کے پاس پہنچا۔ میں نے پوچھا یہ کس کا ہے؟ تو فرشتوں نے بتایا یہ قریش کے ایک نوجوان کا ہے۔ میں سمجھا کہ شاید میں ہی ہوں۔ میں نے پوچھا وہ کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا وہ عمرؓ بن خطاب ہے۔

حدیث مسلسل بالادبیت۔ ان پر رحم کرو جو زمین میں ہیں تو تم پر وہ
 رحم کرے گا جو آسمان میں ہے۔

حَقَّتْ بِالْحَنِيرِ

ہماری مطبوعات

- عمدۃ الفقہ جلد اول: از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ ۲/-
- عمدۃ السلوک حصہ اول: " " " " ۲/-
- عمدۃ السلوک حصہ دوم: " " " " ۲/۵۰
- حیات سعیدیہ: " " " " ۱/۵۰
- گلدستہ مناجات: " " " " ۲۵/-
- ضیاء القراءت: تجوید و قرأت پر ایک بہترین رسالہ ۱/۵۰
- آگاہی سید امیر کلال: (فارسی) حضرت امیر کلالؒ کی سوانح ۱/۲۵
- تحفہ زواریہ: (فارسی) مکتوبات حضرت شاہ احمد سعید دہلویؒ ۱/۵۰
- ملفوظات: (فارسی) چند اکابرین کے ملفوظات ۱/-
- وسیلۃ القبول حصہ اول (فارسی) حضرت خواجہ محمد نقشبند ثانیؒ کے مکتوبات ۱/-
- " " " " حصہ دوم " " " " ۱/-
- انتخاب مکتوبات (اردو) ۱/۵۰
- تخریر و تقریر: پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب مدظلہ کے مضامین ۲/-
- فارسی پر اردو کا اثر: " " " " ۱/۵۰
- حضرت مجدد الف ثانی — ایک تحقیقی جائزہ: " " " " ۱/-
- ہدایت الطالبین: (فارسی معارف و ترجمہ) (زیر طبع) ۱/۵۰

ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی ۱۸

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیف عالیہ

(۱) اثبات النبوة: بحمد اللہ یہ عربی رسالہ مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا گیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل منکر نبوت ابو الفضل (وزیر بادشاہ اکبر) کے رد میں لکھا گیا تھا۔ یہ ابو الفضل حضرت امام غزالی جیسے بکثرت اکابر کے خلاف بھی درپردہ دہشتی کیا کرتا تھا اور کافرانہ طریقوں کی حمایت کیا کرتا تھا۔ ۵/۱
(۲) رسالہ ہیلیہ: حضرت قدس سرہ کا دوسرا عربی رسالہ ہے جو پہلی بار مع اردو ترجمہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ کلمہ طیبہ کے معارف سے متعلق ہے اور ایسے زمانے میں لکھا گیا جب کہ اکبری عہد میں کلمہ طیبہ کا غلط استعمال کیا جانے لگا تھا۔ ۱۷۵/۱

(۳) مکاشفات عینہ: یہ فارسی رسالہ بھی مع اردو ترجمہ پہلی بار شائع کیا جا رہا ہے مکاشفات کی حقیقت اور اس کے مختلف معاملات سے متعلق ہے۔ ۲/۱

(۴) شرح رباعیات: مع اردو ترجمہ۔ حضرت خواجہ باقی باشر رحمۃ اللہ علیہ کی رباعیات کی شرح حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے فارسی میں فرمائی تھی اور ایسے اسرار و رموز بیان فرمائے ہیں کہ دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ان رباعیات کی وہ شرح بھی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمائی تھی اس کا اردو ترجمہ بھی شامل ہو رہا ہے۔ اس اہتمام کی وجہ سے یہ مجموعہ اور زیادہ مفید بن گیا ہے۔

(۵) رسالہ در فضائل صحابہ (در کوائف شیعہ) حضرت مجدد الف ثانی نے اس رسالے میں اپنے زمانے کے ایک بہت بڑے فتنے کا سدباب فرمایا ہے۔ آپ کے علم کلام کے سمجھنے میں بھی اس رسالے سے بڑی مدد ملتی ہے حالانکہ یہ رسالہ نوجوانی کے زمانے کا تحریر کردہ ہے۔
مبدأ و معاد اور معارف لدنیہ بھی مع اردو ترجمہ کے شائع کئے جا رہے ہیں۔

ادارہ مجددیہ، ۲/۵۔ اینج۔ ناظم آباد ۳۱ کراچی ۱۸

Maktabah.org

This book has been digitized by www.maktabah.org.

Maktabah.org does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah.org, 2012

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.

www.maktabah.org